

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾



الخرافة
عند الطريقين

الإصلاح

لا يُصْلَحُ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

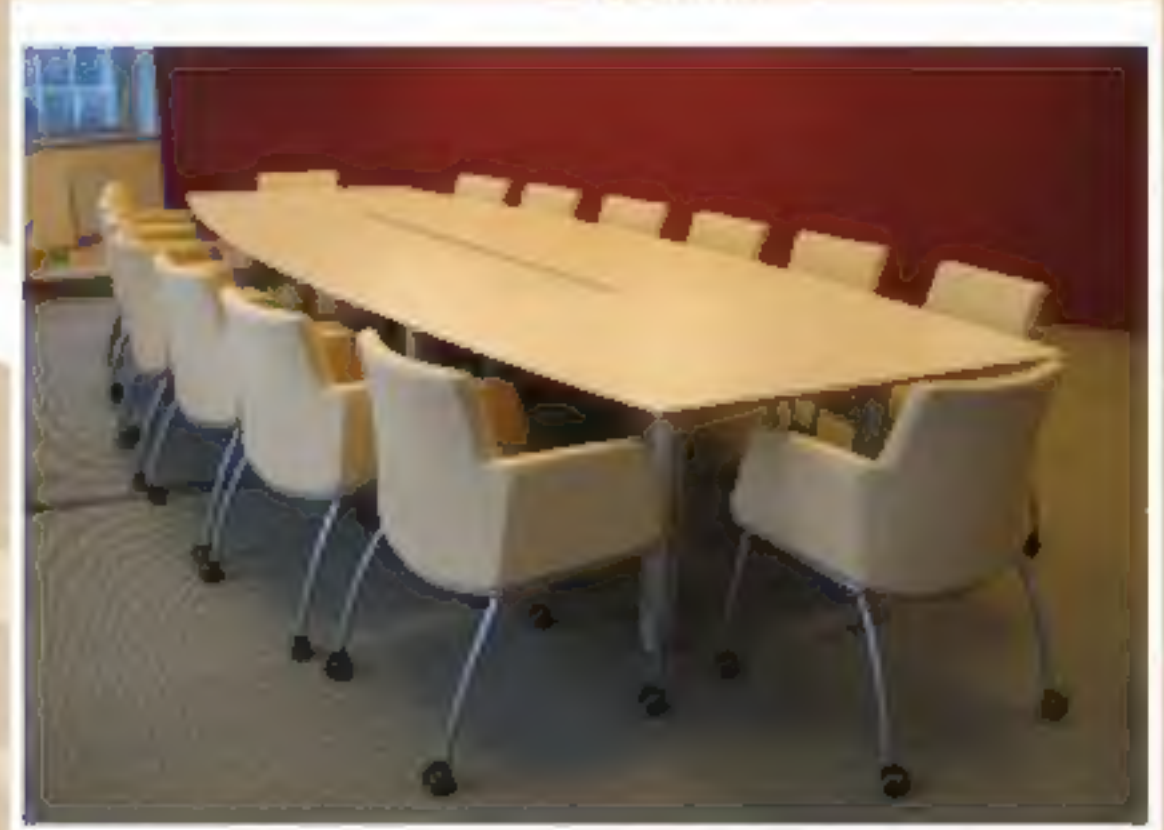
مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

السنة الخامسة. العدد الثامن والعشرون: ذو القعدة/ ذو الحجة 1432 هـ الموافق 1 نوفمبر/ ديسمبر 2011 م

براءة السلفية من الحزبية

الوفاء... خلق مفقود

عثمان عيسى



هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم

حسن أيت علجت



الشيخ مقبل بن هادي الوادعي رَحِمَهُ اللَّهُ ودعوته

حسن بوقليل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٠٣].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [سُورَةُ الْاِحْقَادِ: ٧١].

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.



مدير المجلة

افتتاحية

العدل في القول

إنَّ ممَّا يؤسف له كثيرًا أن نقف على كتابات لبعض المخالفين فيها كثير من التّعسف والتّجني، والتّقول بالظّنّ والإساءة والتّخمين، بعيدة عن النّقد النّزيه، عارية من شفقة النّاصح الأمين، بل إنَّ أحدهم قد انحطّ إلى حدّ التّبذل والإسفاف؛ وبهذا تكون هذه الكتابات والأقوال قد حكمت على نفسها ألاّ تصنّف إلاّ في خانة: «قائل بغير عدل»، وهو زلل عظيم ومرتع وخيم؛ لما فيه من المنافاة الصريحة لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا﴾.

وإنّ الذي نحبّه لأنفسنا وإخواننا ألاّ ينطق أحدنا إلاّ بالحقّ والصّواب، وللوصول إلى الحقّ سبيل واحد هو العلم، وإيصاله إلى الخلق لابدّ من تسييجه بالعدل والإنصاف؛ لأنّ الحقّ ثقيل فلا يثقل مرّة أخرى بالظلم والاعتساف، ومن جميل كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله قوله: «المرء خلق ظلومًا جهولًا، فالأصل فيه عدم العلم، وميله إلى ما يهواه من الشرّ، فيحتاج دائمًا إلى علم مفصّل يزول به جهله، وعدل في محبّته وبغضه، ورضاه وغضبه، وفعله وتركه، وإعطائه ومنعه، وكلّ ما يقوله ويعمله يحتاج فيه إلى عدل يُناله ظلّمه، فإن لم يؤمن الله عليه بالعلم المفصّل والعدل المفصّل، وإلاّ كان فيه من الجهل والظلم ما يخرج به عن الصّراط المستقيم» [مجموع الفتاوى (38/14)].

فعلى كلّ كاتب أو متكلّم في أمر أن يحسّن قصده، وأن يحيط به علمًا مفصّلًا لا مجملًا، غير مبنيّ على الشكّ والظنّ والتّوهّم، بل يكون واقفًا بنفسه على الحقائق قريبًا منها، ولا يستند فيها إلى قيل وقال، فإنّ من يسمع يخل، والبعيد يسمع الصّدى لا الصّوت، وبهذا المسلك يحقق المرء العدل المفصّل في حكمه وخطابه ولو مع أعدائه من الكفار والمبتدعة، فكيف مع إخوانه ممّن يدعو إلى السّنة في زمن الغربة والفتنة، وما علت منزلة السّلف. رحمهم الله. إلاّ بالعلم الصّحيح والفهم المستقيم وسلوك جادة العدل والإنصاف ولو من أنفسهم، والله تعالى يقول: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾.

فالله يحبّ العدل في كلّ حال ومع كلّ أحد، ولا يسوغ الظلم والاعتساف لمجرّد الاختلاف؛ وقد وهم من ظنّ أنّ الظلم يغمد لسان الحقّ، أو يطفئ نوره.

﴿إن أريد إلا الإصلاح ما استطعنا وما تقديري إلا بالقول فليس عني إله﴾

الإصلاح

لا يُصلح غير الله الأئمة إلا ما أخلع أولها

مجلة جامعة
تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

دار الفضيلة

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسى

نجيب جلواح

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الطباعة:

مطبعة الديوان

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو.

المحمدية - الجزائر

الهاتف والفاكس:

(021) 51 94 63

(النقال) (0559) 06 99 92

التوزيع (جوال):

(0661) 62 53 08

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com

في هذا العدد

- 1 الافتتاحية: العدل في القول/ مدير المجلة.....
- 4 الطليعة: براءة السلفية من الحزبية/ التحرير.....
- في رحاب القرآن: البيان في أخطاء الاستشهاد بالقرآن (ج7)
- 6 /عز الدين رمضان.....
- من مشكاة السنة: الحديث الوارد في بول الأعرابي في المسجد
- 9 / د. رضا بوشامة.....
- التوحيد الخالص: الخرافة عند الطرقيين
- 16 /عمر الحاج مسعود.....
- بحوث ودراسات: مرشد الخائض في صلاة السادل والقايض
- عند المالكية
- 20 /شمس الدين حماش.....
- مسائل منهجية: طريقة السلف الحكماء في نصيحة
- الحكام والأمراء
- 26 /عبد المالك رمضان.....
- مقاصد الدعوة إلى الله تعالى عند أهل
- السنة والجماعة
- 31 /زيدان بريكة.....
- سيرة وتاريخ: المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار
- 38 /أزهر سنيقرة.....
- تزكية وآداب: هل تتصرون وترزقون إلا بضعفائكم
- 41 /حسن أيت علجت.....
- 45 فتاوى شرعية: أ. د. محمد علي فركوس.....
- سير الأعلام: عقد الجواهر النفيس المنتقى من
- الرحلات الدعوية لابن باديس
- 48 /أشرف بن أودينة.....
- الشيخ مقبل بن هادي الوادعي كحلته ودعوته
- 52 /حسن بوقليل.....
- أخبار التراث: رسائل في أخلاق المعلم للشيخ محمد حياة السندي
- 55 /سمير سمراد.....
- اللغة والأدب: كلمة في عيد الحب
- 58 /إبراهيم بن حليلة.....
- قضايا تربوية: الوفاء... خلق مفقود
- 60 /عثمان عيسى.....
- 62 الفوائد والنوادر: التحرير.....
- 64 بريد القراء: التحرير.....



العدد السابق



قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متمسكاً بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.



براءة السلفية من الحزبية

التحرير



في زمن ما اصطلح على تسميته بـ«الربيع العربي» وزمن التحوّلات السياسية التي تشهدها دول عربية إسلامية، انتعشت الحركات الإسلامية ولملمت جراحاتها مع الأنظمة وهي اليوم تسعى لعقد تحالفات كبرى خارجية وداخلية لأجل الوصول إلى سدة الحكم وتسيير دواليبه، ولما كان من قواعد اللعبة الديمقراطية - كما يقال - أن الوسيلة الوحيدة لتحقيق هذا المآرب هي صناديق الانتخاب، وأنه لا سبيل إلى الفوز إلا بجمع أكبر عدد من أصوات الناخبين، صار حلم هؤلاء الحركيين المتحزبين (الإسلاميين) أن يكسبوا أصوات الناس في العملية الانتخابية، ويتوقعون كما يتوقع كثير من المتتبعين أن من يقف معه السلفيون سترجع كفته في الانتخابات.

لذلك صرنا نسمع كثيراً من الدغدغات وعبارات التملق التي يطلقها رؤوس هؤلاء الحركيين يخطبون بها ود السلفيين، ويستميلونهم في محاولة لنيل

رضاهم وكسب تأييدهم، ظناً منهم أن ذلك وحده كاف لإذابة كل خلاف، وإزاحة كل اختلاف، وكأن المخاطبين لقمة سائغة يسهل ابتلاعها.

فتقول هؤلاء وأمثالهم: إن الخلاف بين السلفيين بحق وبين غيرهم في المنهج والتصور، وفي طريقة فهم الدين وطريقة التعامل مع النصوص الشرعية، ولو كان الخلاف فرعياً أو شكلياً لكان الخطب وسهل الأمر، وأمكن التجاوز والتطاول؛ إن السلفيين يسلكون منهج الأنبياء، عليهم الصلاة والسلام، في الإصلاح والدعوة إلى الله، ويجعلون على رأس الأولويات مسألة توحيد الله رب العالمين والسعي لإزالة مظاهر الشرك ووسائله، ومحاربة البدع والخرافات، ودفع الشبه والافتراءات بنفي تحريفات الغالين، وتأويلات المبطلين، وانتحالات الجاهلين ليحفظ الإسلام من كل شائبة ودخيل.

وإن السلفيين لهم شأن آخر إذ يحكم تصرفاتهم الشريعة، فالطاعة لله ولرسوله ﷺ، ويسمعون ويطيعون لولاة

إن السلفيين يسلكون منهج الأنبياء، عليهم الصلاة والسلام في الإصلاح والدعوة إلى الله، ويجعلون على رأس الأولويات مسألة توحيد الله رب العالمين والسعي لإزالة مظاهر الشرك ووسائله، ومحاربة البدع والخرافات، ودفع الشبه والافتراءات بنفي تحريفات الغالين، وتأويلات المبطلين، وانتحالات الجاهلين ليحفظ الإسلام من كل شائبة ودخيل

الأمر فيما لا يخالف شرعاً، إذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، كما أنهم يوالون الصالحين ويناصحون المخالفين، ويدعون إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة؛ ولا يبوئون أحداً منزلة لم يبوّه الله إياها، فالمقدم عندهم من قدمه الله وعظمه وهم العلماء الحريصون على فهم مراد الله ومراد رسوله ﷺ، كما فهمه السلف رضوان الله عليهم، ويبلغونه الناس، فلا يصدر السلفيون عن رأي في القضايا الشرعية وبخاصة المستجدة منها إلا بعد معرفة رأي العلماء؛ لأنهم ورثة الأنبياء وساسة الأمم، وسعادة الناس وفلاحهم في كل زمان ومكان منوط بالتفافهم حول ميراث النبوة.

فالسلفيون مستغنون بدعوتهم عن سائر الدعوات، لتمسكهم بالطريق المستقيم والسنة القويم الذي سلكه السلف الصالح، وهو المنهج الواضح والمتجرب الرابع المأمون العواقب والنتائج، الذي أمر الله ورسوله باتباعه، قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

﴿سُورَةُ الْأَنْعَامِ﴾، قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «المجموع» (4/149): «لا عيب على من أظهر مذهب السلف وانتسب إليه، واعتزى إليه؛ بل يجب قبول ذلك منه بالاتفاق، فإن مذهب السلف لا يكون إلا حقاً».

وعليه؛ فالسلفيون ليسوا بحاجة إلى الدخول في تحالفات سياسية، ولا الانضواء تحت تكتلات حزبية، ولا ينافسون على مناصب وزارية أو مقاعد برلمانية، وإنما همهم أن يهتدوا ويهتدي من حولهم، وأن يصلح كل فرد في نفسه، ليصلح معه غيره ومجتمعه، وأن ينتشر العلم الصحيح والإيمان بين الناس ليعم الخير والأمان، إذ لا عزة إلا بالإيمان، ولا كرامة إلا بالتقوى، وأما تقديس الأولياء والقبور، وتشيد الأضرحة والقباب، والتعصب للمذهب وآراء الرجال ولو صادمت النصوص الصحيحة الصريحة فهذا إسلام محرف ودين مزيف.

ومن الظلم بمكان أن يُنظر إلى السلفية على أنها حزب أو حركة كسائر الحركات والأحزاب؛ لأن السلفية ليست تياراً، ولا تنظيمًا، ولا هيكلًا إنما هي منهج لفهم الإسلام فهمًا سليمًا، وتطبيقه تطبيقًا صحيحًا، وليس لها واضع ولا مؤسس ولا منشئ، إنما جاء بها من جاء بالوحي وهو رسول الله ﷺ القائل: «قَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى الْبَيْضَاء لَيْلَهَا كَنَهَارَهَا لَا يَزِيغُ عَنْهَا بَعْدِي إِلَّا هَالِكٌ، مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ فَسِيرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فَعَلَيْكُمْ بِمَا عَرَفْتُمْ مِنْ سُنَّتِي، وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ، غَضُوا عَلَيْهَا بِالتَّوَّاجِدِ، وَعَلَيْكُمْ بِالطَّاعَةِ، وَإِنْ عَبْدًا حَبِشِيًّا...» الحديث لأخرجه ابن

ماجه (43)، وأحمد (17142) من حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه، وهو صحيح.

فالسلفية هي الإسلام، وهي الوحي، وهي البياض النقي الذي لا يمكن صبغه بلون غير البياض، فلا رسم ولا وصف للسلفيين إلا متابعة الرسول ﷺ في العلم والعمل، وعلى منهج السلف الصالح. من الصحابة والتابعين وتابعيهم بإحسان من أهل القرون المشهود لهم بالخيرية - إيمانًا واعتقادًا، فقهًا وفهمًا، عبادة وسلوكًا، تربية وتزكية، قال ﷺ: «إِنْ بَنَى إِسْرَائِيلُ تَفَرَّقَتْ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً، وَتَفَرَّقَ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً، كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً، قَالُوا: وَمَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي» [أخرجه الترمذي (2641)] وإذا اعتز الناس بشعاراتهم وبأحزابهم وانتماءاتهم، فإن السلفيين يعتزون أشد الاعتزاز بانتسابهم إلى السلف الصالح، وإن تألب المخالفين والمناوئين لدعوتهم لا يزيدهم إلا ثباتًا وتمسكًا بما هم عليه، وإنهم ماضون في طريقهم «لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ، وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ، حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ»، فهم يرون أنهم يرفعون علم الدعاة لدين محمد ﷺ باطنًا بمنهجهم، وظاهرًا بمظهرهم الخارجي، وما أسعد من عاش مشيرًا بدين محمد ﷺ وسنته بين الناس.

فالسلفية ليس لها شكل تتشكل فيه، ولا قالب تنصهر فيه، فلا يحتويها حزب، ولا تغتلبها جبهة؛ فهي حق يعلو الجميع، ويُبْعِدُها عن الأحزاب والحزبية كبعد المشرق عن المغرب، لقناعة حملتها

من عدم جدوى هذه الوسيلة التي لم تترك جمعًا إلا فرقتة ولا شملًا إلا شنته، وما أحسن تصوير الشيخ البشير الإبراهيمي لها بقوله: «إن هذه الأحزاب كالميزاب، جمع الماء كدرًا، وفرقه هدرًا، فلا الزلال جمع، ولا الأرض نفع» [«الآثار» (3/265)].

وليس من السهل على الأحداث أن تكيف السلفية بغير كیفيتها التي طُبعت عليها وهي السنة المنافية للبدعة، والاجتماع المنافي للفرقة، والموجب للرحمة.

نسأل الله أن يجعلنا من أتباع منهج السلف، وأن يوفق جميع المسلمين - حكومات وشعوبًا - في كل مكان للتمسك بكتابه العزيز، وسنة رسوله الأمين وتحكيمهما والتحاكم إليهما، والحد من كل ما يخالفهما، إنه ولي ذلك والقادر عليه.





البيان في أخطاء الاستشهاد بأي القرآن

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا
فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ
أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ
الصَّالِحُونَ﴾

❖ وهذا القول يرجح على غيره من الأقوال من وجوه عدة:
أولها: أنه قول أكثر المفسرين، صرح بذلك ابن الجوزي في
تفسيره «زاد المسير» (217/3) حين أورد ثلاثة أقوال في المراد
بالأرض في الآية، قال رحمه الله: «أحدها: أنها أرض الجنة، رواه
سعيد ابن جبير عن ابن عباس وبه قال الأكثرون»، وابن القيم في
«كتاب الروح» (324/1)، وهذه عبارته: «وقد اختلف الناس في
الأرض المذكورة هنا، فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس: هي
أرض الجنة، وهذا قول أكثر المفسرين».

وقد رجح هذا المعنى الألوسي في «روح المعاني» (99/9)
ونسبه إلى الأكثرين، قال: «والأولى أن تفسر الأرض بأرض الجنة
كما ذهب إليه الأكثرون، وهو أوفق بالمقام».

فائدة: ذكر الشوكاني رحمه الله في «فتح القدير» (508/3) في
المراد بالأرض في الآية أربعة أقوال، وقال بعد أن اختار أن المراد
بالأرض أرض الكافرين يورثها الله أمة محمد ﷺ: «والظاهر
أن هذا تبشير لأمة محمد ﷺ بوراثة أرض الكافرين وعليه أكثر
المفسرين»، وتبعه على ذلك صديق حسن خان في «فتح البيان»
(379/8) مكتفياً بإثبات عبارة الشوكاني نفسها.

وفيما نسبناه إلى أكثر المفسرين نظراً لمخالفتهما قول من
ذكرنا من المفسرين الذين منهم من هو أعرف بتتبع أقوال

هذه حلقة أخرى تنضاف إلى ما سبق ذكره وإيراده من آيات
التنزيل المبارك التي سبقت في معرض الاستدلال أو الاستشهاد بها
في غير ما نزلت فيه، أو وضعت له حكماً أو معنى، أو هما معاً، أو
حصر معناها في قول واحد دون سائر الأقوال وإن كانت معتبرة، أو
ترك الجنوح إلى الترجيح مع وجود ما يقتضي الترجيح⁽¹⁾.



وموضوع هذه الحلقة الآية الخامسة بعد المائة (105) من
سورة الأنبياء، وهي قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ
بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ (١٠٥).



❖ وجه الخطأ:

حصر المعنى المراد بـ«الأرض» في الآية بأرض الدنيا يورثها
الله المؤمنين من أمة محمد ﷺ، واستشهادات جل المعاصرين من
كتاب ووعاظ وخطباء إذا تحدثوا عن التمكن لدين الله ومستقبل
الإسلام، فإنهم يوردون هذا المعنى للأرض في الآية دون إشارة إلى
القول الأصح الذي عليه أكثر المفسرين، وهو أن المراد بالأرض في
الآية أرض الجنة التي وعد الله بها عباده الصالحين.

(1) انظر لزماما موضوع الحلقة الأولى في العدد الثالث من مجلتنا (ص6).

[سورة البقرة]، وممن استدل بهذه الآية من السلف ابن زيد كما في «تفسير الطبري» (550/18)، ومجاهد كما في «تفسير البغوي» (358/5) ومعلوم أن تفسير القرآن بالقرآن من أقوى أنواع التفسير لعلم قائله بالمراد.

□ وقوله أيضا: في أوائل سورة «المؤمنون» التي تأتي بعد هذه السورة وفيها وصف للصالحين وبأنهم يرثون أرض الجنة، كما في قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَرَثُونَ﴾ (١٠) الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾ [سورة المؤمنون] فهذه يمكن أن تكون قرينة على تفسير كلمة «يرثها».

□ أن هذه الأرض، أي: «أرض الجنة» مذكورة عقيب الإعادة⁽⁷⁾، وبعد الإعادة الأرض التي هذا وصفها لا تكون إلا الجنة⁽⁸⁾، والمعلوم من قواعد الترجيح عند المفسرين أن إدخال الكلام في معاني ما قبله وما بعده أولى من الخروج به عنهما إلا بدليل يجب التسليم له⁽⁹⁾، وقد أقر هذه القاعدة وسار عليها جم من العلماء منهم العز بن عبد السلام حيث قال: «إذا احتمل الكلام معنيين وكان حملة على أحدهما أوضح وأشد موافقة للسياق كان الحمل عليه أولى»⁽¹⁰⁾.

وممن عمل من المفسرين بالقاعدة وإن لم يشر إليها صاحب «التفسير الحديث»⁽¹¹⁾ إذ جاء في تعليقه على جملة: ﴿أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ (١٠): «ولقد تعددت أقوال أهل التأويل من الصدر الإسلامي الأول التي يرويها المفسرون لجملة ﴿أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ (١٠) منها أنها الجنة الأخروية ومنها أنها الدنيا أو أنها أرض الكفار التي يفتحها المسلمون، ومنهم من رأى فيها بشرى فوز النبي والمؤمنين على قريش في النهاية ويلحظ أن الكلام هو في صدد مصائر الناس في الآخرة وتوكيد وعد الله بتحقيق ذلك مما يجعلنا نرجح الاحتمال الأول، ولا سيما إن جملة ﴿عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ لا يمكن أن تنصرف إلا إلى عباد الله المؤمنين الموحدين السالكين طريق الحق في حين أن كثيرا ما يتمكن في الأرض أناس غير

المفسرين كابن الجوزي وابن القيم - رحمهما الله - ثم إن المنقول في كتب التفاسير عن المتقدمين من المفسرين والمتأخرين لا يتفق مع ما ذهب إليه الشوكاني لعدم إيراد أسماء من نسب إليهم القول الذي اختاره، والذي عدّه قول الأكثرين.

ثانيا: أنه تفسير أكثر السلف، وهو قول ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة والشعبي وقتادة والسدي وأبو صالح والربيع ابن أنس والثوري⁽²⁾.

وأخرج الطبري بسنده الصحيح عن مجاهد في قول الله: ﴿أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ (١٠) قال: «أرض الجنة يرثها عبادي الصالحون»⁽³⁾.

وأخرج أيضا بسنده الصحيح عن عبد الرحمن بن زيد في قوله: ﴿أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ (١٠) قال: «الجنة»⁽⁴⁾.

ثالثا: أنه اختيار بعض المحققين من المفسرين كالطبري والنحاس من المتقدمين، والقرطبي وابن أبي زمنين وصاحب «الجلالين» والألوسي من المتأخرين والسعدي من المعاصرين.

□ قال ابن جرير: «يعني بذلك: أن أرض الجنة يرثها عبادي العاملون بطاعته المنتهون إلى أمره ونهيهِ من عبادته، دون العاملين بمعصيته منهم المؤثرين طاعة الشيطان على طاعته»⁽⁵⁾.

□ وقال القرطبي: «أحسن ما قيل فيه أنه يُراد بها أرض الجنة كما قال سعيد بن جبيرة: لأن الأرض في الدنيا قال قد ورثها الصالحون وغيرهم وهو قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما»⁽⁶⁾، وهو نفس قول النحاس في «إعراب القرآن» (59/3)، والظاهر أن القرطبي أخذه عنه وإن لم يصرح بذلك في هذا الموضع، لكنه كثيرا ما يورد أقواله ويعتمدها، وكتاب «معاني القرآن الكريم» وكتاب «إعراب القرآن» كلاهما لأبي جعفر النحاس من موارد القرطبي في «تفسيره».

رابعا: أن من وجوه الترجيح في أن المراد بالأرض في الآية أرض الجنة:

□ قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَبَوْا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ (٧).

(2) انظر «تفسير الطبري» (549/18)، و«تفسير ابن كثير» (385/5).

(3) «الصحيح المسبوق من التفسير بالمأثور» (399/3) حكمت ياسين.

(4) «الصحيح المسبوق من التفسير بالمأثور» (399/3) حكمت ياسين.

(5) «جامع البيان في تأويل القرآن» (ت: أحمد محمد شاكر) (549/18).

(6) «الجامع لأحكام القرآن» (349/11).

(7) المقصود به يوم البعث ويدل عليه سياق الآيات صريحا بدءا بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَئِكَ مَعَهَا مَعْدَنٌ﴾ (١٥) ﴿وَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ إِلَٰهًا غَيْرَ اللَّهِ﴾ (١٦).

(8) ذكره الرازي في «مفاتيح الغيب» (192/22) والألوسي في «روح المعاني» (98/9).

(9) «قواعد الترجيح عند المفسرين» لـ د. حسين الحارثي (111/1).

(10) «الإشارة إلى الإيجاز» (ص 220) نقلا من قواعد «الترجيح عند المفسرين» (115/1).

(11) هو محمد عزة دروزة.

متصفين بذلك»⁽¹²⁾.

ولعل الألويسي في «تفسيره» أعمل القاعدة وإن لم يُشر إليها كما في قوله: «والأولى أن تفسر الأرض بأرض الجنة كما ذهب إليه الأكثرون وهو أوفق بالمقام»⁽¹³⁾.

وأما كلام الشيخ الطاهر بن عاشور ففيه إشارة إلى ارتباط الآية بالتي قبلها وهو ما يعني أن السياق واحد كما في قوله: «إن كان المراد بالأرض أرض الجنة كما في قوله تعالى في سورة الزمر: ﴿وَسَيَقُالُ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ﴾ [الزمر: 74] فمناسبة ذكر هذه الآية عقب التي تقدمتها ظاهرة»⁽¹⁴⁾.

خامسا: أنها الأرض التي يختص بها الصالحون؛ لأنها لهم خلقت، وغيرهم إذا حصل معهم في الجنة فعلى وجه التبع، فأما أرض الدنيا فلأنها للصالح وغير الصالح⁽¹⁵⁾.

والملاحظ في هذا الوجه من وجوه الترجيح أنه يسلم لقائله في أن المراد بالأرض أرض الجنة لاختصاص الصالحين بها دون غيرهم؛ لأنها لهم خلقت، وقد اعترض على هذا الفهم بأجوبة ذكرها الشيخ ابن باديس في «تفسيره» (398/1) منها:

«أن هذا التأويل (وهو أن المراد بالأرض الموروثة أرض الجنة) إنما يحتاج إليه أن لو كانت الآية هكذا: إن الأرض لا يرثها إلا عبادي الصالحون، بطريق الحصر فيهم، أما لما كانت الآية لا حصر فيها، فلا حاجة إلى هذا التأويل، بل في لفظ الإرث وربطه بوصف الصلاح دلالة على أنها كانت لغيرهم فانتقلت إليهم، وأنها تزول مع زوال وصف الصلاح، وقد جاء التنبيه على أن الأرض يرثها الصالحون وغيرهم في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾⁽¹⁶⁾، فيرثها الصالحون نعمة، ويرثها غيرهم فتنة ونقمة، كل ذلك حسب مشيئة الحكيم الخبير».



(12) (295/5).

(13) تقدم.

(14) «التحرير والتنوير» (161/17).

(15) ذكره الرازي في «تفسيره» (192/22). وبه قال النحاس وتبعه

القرطبي في ذلك وقد تقدم.

تذكير وتنبيه:

كل ما تم عرضه من وجوه الترجيح في تعيين المراد بالأرض في الآية، وأنها أرض الجنة هو لإثبات صحة هذا المعنى وتقديمه على غيره عند الاستدلال بالآية وإن كان غيره صحيحاً. وهو تفسيره الأرض بأنها أرض الدنيا. لاسيما وقد قال به بعض أعلام المفسرين كابن القيم⁽¹⁶⁾ وابن كثير⁽¹⁷⁾ والشنقيطي، وهذان الأخيران أثبتا القولين معاً، ويجمل إيراد كلام صاحب «الأضواء» لنفسه، يقول رحمه الله: «إن الآية قد يكون فيها قولان للعلماء، وكلاهما حق ويشهد له قرآن فتذكر الجميع؛ لأنه كله حق داخل في الآية، ومن ذلك هذه الآية الكريمة؛ لأن المراد بالأرض في قوله هنا: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾⁽¹⁸⁾ فيه للعلماء وجهان...»⁽¹⁸⁾ وذكر القولين أرض الجنة يرثها الله يوم القيامة عباده الصالحين، وأرض العدو يرثها الله المؤمنين في الدنيا.

والله سبحانه وتعالى أعلم، وصلى الله على نبيه محمد وآله وسلّم.

(16) قال ابن القيم في «كتاب الروح» (384/1): «وهذا القول هو الصحيح».

(17) «تفسير ابن كثير» (384/5).

(18) «أضواء البيان» (867/4).



الحديث الوارد في بول الأعرابي في المسجد

رواية ودراية

د. رضا بوشامة

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر



الدراسة الإسنادية

تخريج الحديث

أولاً: حديث أنس بن مالك:

روي عنه من طرق:

1. طريق ثابت، عن أنس.

أخرجه البخاري في «الصحيح» (6025) عن عبد الله ابن عبد الوهاب.

ومسلم في «الصحيح» (284) والنسائي في «السنن» (53) عن قتيبة بن سعيد.

وابن ماجه في «السنن» (528)، وابن خزيمة في «الصحيح» (296) عن أحمد بن عتبة.

وأحمد في المسند (13368) عن يونس بن محمد.

وأبو عوانة في «المسند» (214/1) عن محمد بن سفيان، عن سليمان بن بلال.

وفي (570) عن الزعفراني، عن أبي عباد.

خمسهم عن حماد بن زيد، عن ثابت به.

2. طريق يحيى بن سعيد الأتصاري، عن أنس.

أخرجه البخاري (221) عن خالد بن مخلد، عن سليمان ابن بلال.

وأخرجه أيضاً (221) عن عبدان، والنسائي (55) عن سويد، كلاهما عن عبد الله بن المبارك.

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال:

«بينما نحن في المسجد مع رسول الله ﷺ إذ جاء أعرابي، فقام يبول في المسجد، فقال أصحاب رسول الله ﷺ: مَهْ مَهْ! قال: قال رسول الله ﷺ:

«لَا تُزِرُّمُوهُ، دَعُوهُ».

فتركوه حتى بال، ثم إن رسول الله ﷺ دعاه فقال له: «إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لَشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ وَلَا الْقَذَرِ، إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَالصَّلَاةِ، وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ» أو كما قال رسول الله ﷺ.

قال: فأمر رجلاً من القوم، فجاء بدلو من ماء فشنته عليه». لفظ مسلم.

وفي رواية أبي هريرة قال:

«دخل أعرابي المسجد والنبي ﷺ جالس، فصلّى فلما فرغ قال: اللَّهُمَّ ارحمني ومحمّداً، ولا ترحم معنا أحداً، فالتفت إليه النبي ﷺ فقال:

«لَقَدْ تَحَجَّرَتْ وَاسِعًا، فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ بَالَ فِي الْمَسْجِدِ فَاسْرِعْ إِلَيْهِ النَّاسُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَهْرِيْقُوا عَلَيْهِ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ أَوْ ذَلُّوا مِنْ مَاءٍ» ثُمَّ قَالَ: «إِنَّمَا بُعِثْتُ مُبَشِّرِينَ وَلَمْ تُبْعَثُوا مُعَسِّرِينَ».

من

مشكاة

السنة

ومسلم (284) عن أبي موسى محمد بن المنثري، عن يحيى القطان.

وعن قتيبة ويحيى بن يحيى، كلاهما عن عبد العزيز ابن محمد.

والترمذي في «الجامع» (148) عن سعيد بن عبد الرحمن المخزومي، عن سفيان.

والنسائي (54) عن قتيبة، عن عبيدة بن حميد.

وأحمد في «المسند» (12082) عن سفيان بن عيينة، وفي (181/19) عن يحيى بن سعيد القطان، وفي (12709) عن عبد الله بن نمير.

والدارمي في «السُنن» (767) عن جعفر بن عون.

وأبو عوانة في «المسند» (213/1، 214) من طريق يزيد ابن هارون وسفيان.

تسعتهم عن يحيى بن سعيد الأنصاري به.

وخالف هؤلاء الرواة: مالك بن أنس، فرواه في «الموطأ» (166) عن يحيى بن سعيد أنه قال: «دخل أعرابي المسجد...» ولم يذكر أنساً، وذكره صحيح لاتفاق هؤلاء الرواة الثقات على إسناده ووصله.

3. طريق إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، عن أنس.

أخرجه البخاري في «الصحيح» (219) عن موسى بن إسماعيل، عن همام.

ومسلم في «الصحيح» (285) عن زهير بن حرب، عن عمر ابن يونس، عن طريق عكرمة بن عمار كلاهما عن إسحاق به.

ثانياً. حديث أبي هريرة:

روي عنه من ثلاث طرق:

1. طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود.

أخرجه البخاري في «الصحيح» (220، 6128) من طريق

شعيب بن أبي حمزة.

والنسائي في «السُنن» (56) من طريق محمد بن الوليد.

وأخرجه أحمد في «المسند» (209/13، 210) من طريق

معمر ويونس.

وابن حبان في «الصحيح» (1399، 1400) من طريق محمد

ابن الوليد الزبيدي، ويونس.

وابن خزيمة في «الصحيح» (297) من طريق يونس.

خمسهم عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة

ابن مسعود، عن أبي هريرة.

2. طريق سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة:

أخرجه أبو داود في «السُنن» (380)، والترمذي في «الجامع»

(147)، وأحمد في «المسند» (7255)، وابن الجارود في

«المنقذ» (141)، وغيرهم من طرق عن سفيان بن عيينة عن

الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة.

3. طريق أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة.

أخرجه البخاري في «الصحيح» (6010)، وأبو داود في

«السُنن» (882)، وأحمد في «المسند» (211/13)، وابن خزيمة

في «الصحيح» (864)، وابن حبان في «الصحيح» (987) من

طرق عن الزهري.

وأخرجه ابن ماجه في «السُنن» (529)، وأحمد في «المسند»

(10533)، وابن حبان (985) وغيرهم من طرق عن محمد

ابن عمرو بن علقمة، كلاهما عن أبي سلمة بن عبد الرحمن،

عن أبي هريرة.

ثالثاً. حديث واثلة بن الأسقع:

أخرجه ابن ماجه في «السُنن» (530) والطبراني في «المعجم

الكبير» (77/22) من طريق عبيد الله بن أبي حميد الهذلي،

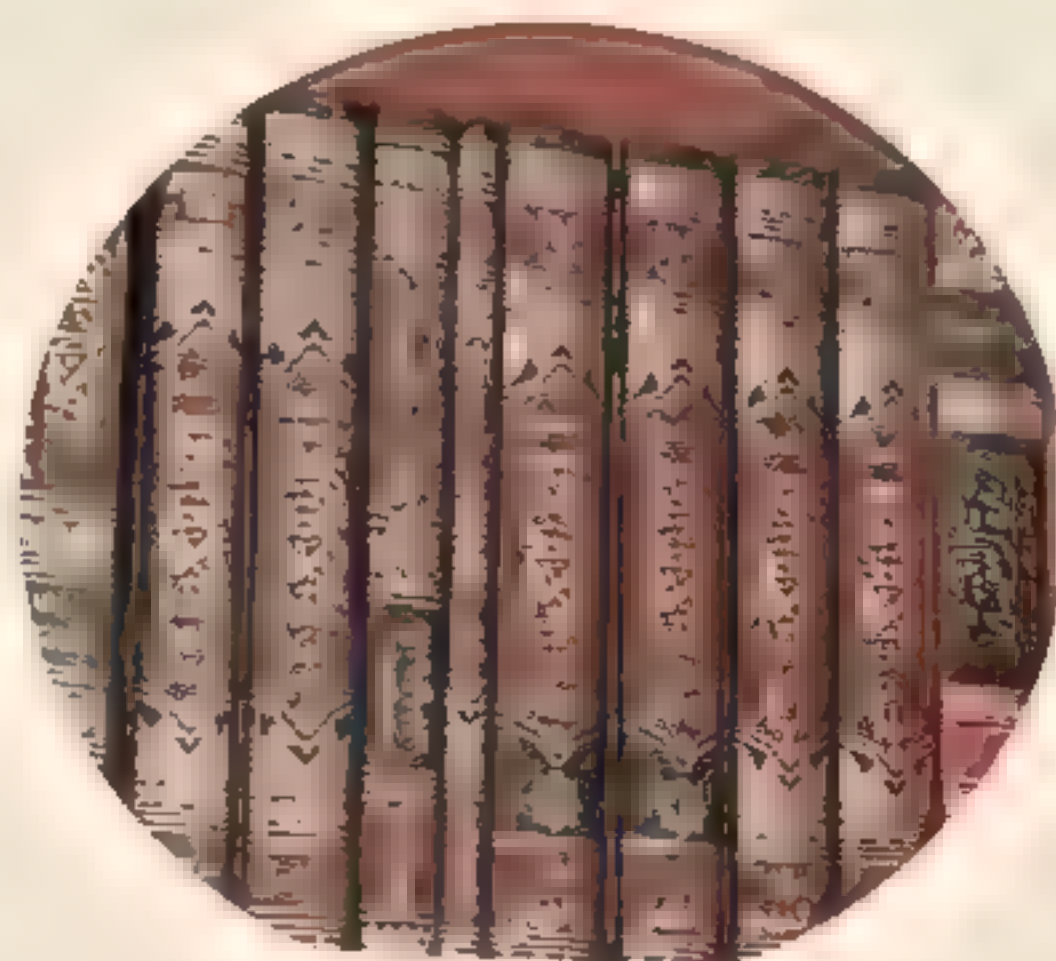
عن أبي المليح الهذلي، عن واثلة.

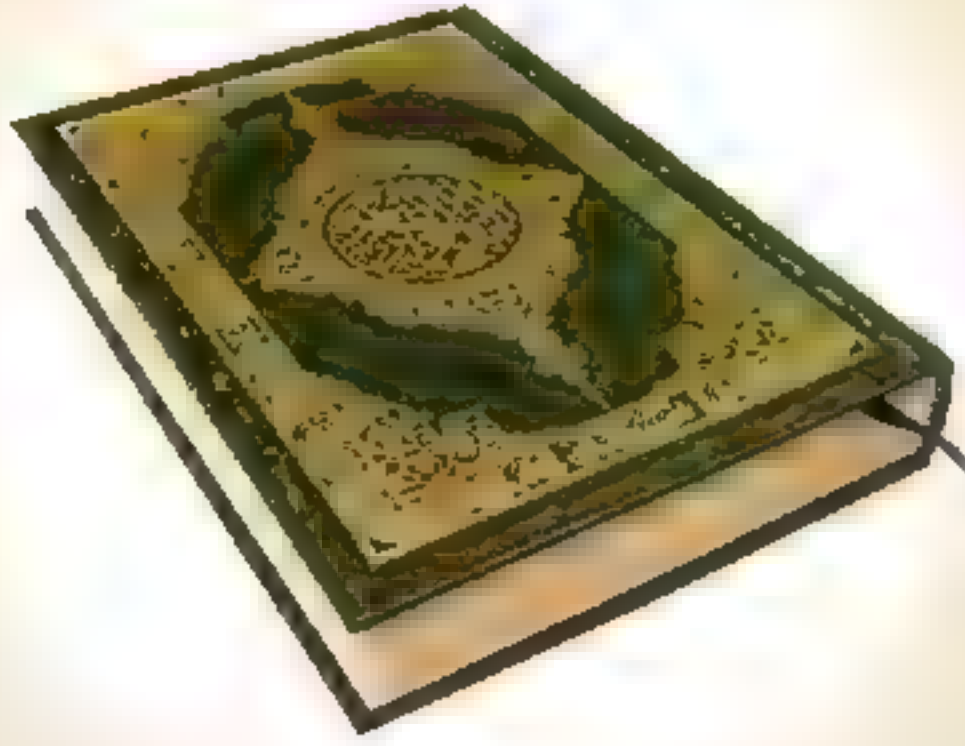
وسنده ضعيف جداً، فيه عبيد الله بن أبي حميد أبو الخطاب

الهذلي أجمع الأئمة على تضعيفه، ولخص عبارتهم الحافظ ابن

حجر في «التقريب» فقال: «متروك الحديث».

□□□





«المستند»، والشافعي عند أبي عوانة، وسعيد بن عبد الرحمن المخزومي عند «الترمذي»، ولم يذكروا الحفر عن ابن عيينة، عن يحيى بن سعيد.

وانفرد بذكره عبد الجبار بن العلاء، قال عنه ابن حجر في «التقريب»: «لا بأس به»، فمثله إذا خالف أمثال أحمد والشافعي وغيرهما تكون روايته شاذة.

وقد بين الدارقطني سبب الشذوذ، وذلك أن ابن عيينة روى هذا الحديث من طريق آخر عن عمرو بن دينار، عن طاووس قال: «بال أعرابي...» فذكره وذكر الحفر.

أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (1659) عن ابن عيينة. ورواه أيضاً الطحاوي في «شرح معاني الآثار» (13/1) من طريق ابن عيينة.

فاختلط على عبد الجبار هذا الطريق بالطريق الآخر الموصول فحمله عليه، والصواب أن ابن عيينة روى الحفر عن عمرو بن دينار، عن طاووس مرسلًا.

□ ثالثاً. من حديث عبد الله بن معقل بن مقرن مرسلًا: أخرجه أبو داود في «السُنَن» (381)، ومن طريقه الدارقطني في «السُنَن» (479) عن موسى بن إسماعيل، عن جرير بن حازم، عن عبد الملك بن عمير، عن عبد الله بن معقل بن مقرن قال: قام أعرابي إلى زاوية... وفيه قول النبي ﷺ: «خُذُوا مَا بَالٍ عَلَيْهِ مِنَ التُّرَابِ فَأَلْقُوهُ...».

وسنده مرسل؛ قال أبو داود: «وهو مرسل ابن معقل لم يدرك النبي ﷺ».

الأحاديث التي ورد فيها ذكر الحفر:

لم تذكر الطرق الصحيحة لهذا الحديث زيادة حفر المكان الذي بال فيه أو نقل ترابه إلى خارج المسجد، وقد روي الأمر من طرق، لكنها متكلم فيها:

□ الطريق الأول. من حديث عبد الله بن مسعود:

أخرجه الدارقطني في «السُنَن» (477)، وأبو يعلى في «المستند» (3626) من طريق أبي هشام الرقاعي محمد بن يزيد، عن أبي بكر بن عيَّاش، عن سِمعان بن مالك، عن أبي وائل، عن ابن مسعود، وفيه: «جاء أعرابي فبال في المسجد فأمر رسول الله ﷺ بمكانه فاحتفر...».

وأخرجه الطحاوي في «شرح المعاني» (14/1) من طريق يحيى بن عبد الحميد الحماني، عن أبي بكر بن عيَّاش به.

وسنده ضعيف جداً، سِمعان ضعفه أبو زرعة وقال: «ليس بقوي»، وفيه أيضاً: أبو هشام الرقاعي محمد بن يزيد ليس بالقوي أيضاً، وله أحاديث منكورة عن أبي بكر بن عيَّاش.

وأما السند الثاني من طريق يحيى بن عبد الحميد الحماني فهو ضعيف أيضاً؛ لأن الحماني معروف بسرقة الحديث، فيكون سرقة من أبي هشام الرقاعي.

ونقل ابن الملقن عن أبي زرعة أنه قال: «حديث منكور»، وعن ابن أبي حاتم أنه قال: «ليس لهذا الحديث أصل».

وقال الدارقطني في «العلل» (81/5) بعد أن ذكر زيادة الحفر في السند: «ليست بمحفوظ عن أبي بكر بن عيَّاش». لأنه روي الحديث من غير طريق أبي هشام الرقاعي ولم يذكر الحفر.

□ ثانياً. من حديث أنس بن مالك:

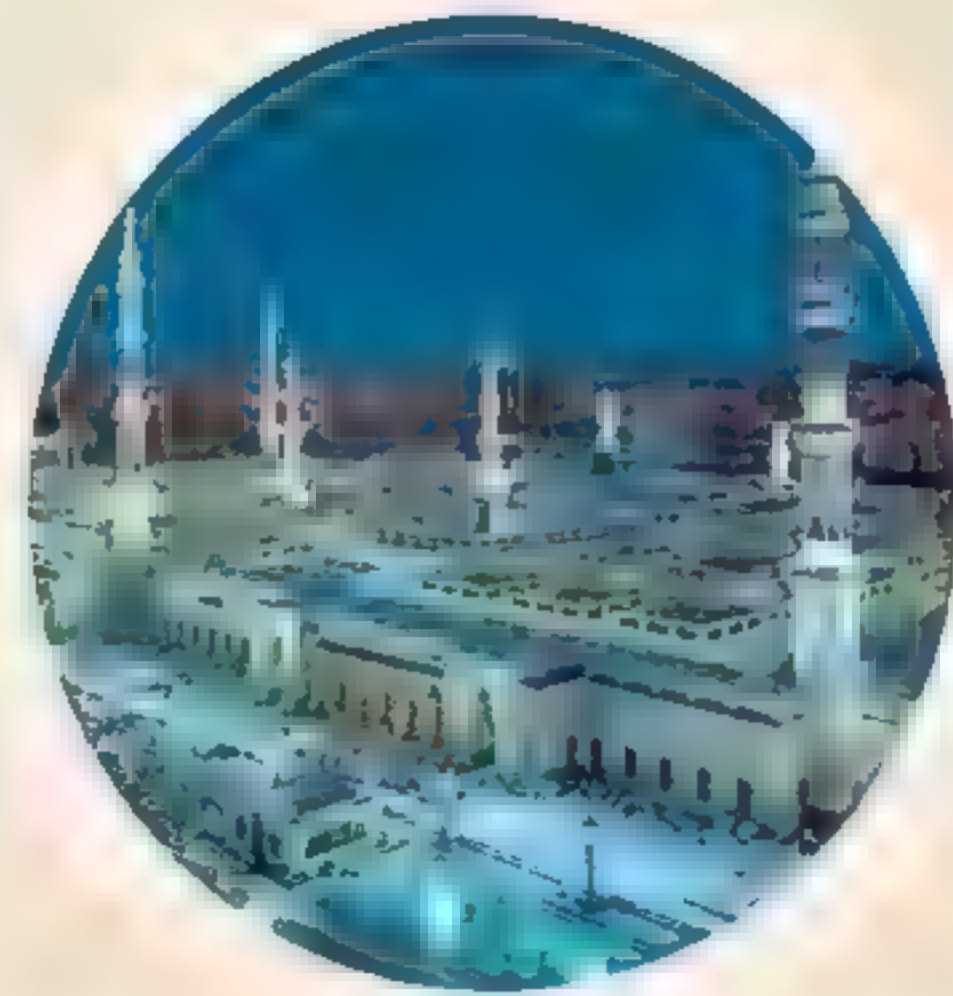
ذكر ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (334/1) أن أبا محمد ابن صاعد روى عن عبد الجبار بن العلاء، عن ابن عيينة، عن يحيى بن سعيد، عن أنس بن مالك: «أن أعرابياً بال في المسجد، فقال النبي ﷺ: «احْفَرُوا مَكَانَهُ ثُمَّ صُبُّوا عَلَيْهِ دَنُوبًا مِنْ مَاءٍ».

ونقل عن الدارقطني أنه قال: «وهم عبد الجبار على ابن عيينة؛ لأن أصحاب ابن عيينة الحفاظ روه عن يحيى بن سعيد، فلم يذكر أحد منهم الحفر، وإنما روى ابن عيينة عن عمرو بن دينار، عن طاووس: أن النبي ﷺ قال: «احْفَرُوا مَكَانَهُ» مرسلًا، فاختلط على عبد الجبار المتان».

قلت: تقدّم أن الحديث رواه عن سفيان بن عيينة: أحمد في

□ رابعاً . من حديث طاووس مرسلًا :

وقد مرَّ أنَّ ابن عيينة رَواه عن عمرو بن دينار، عن طاووس، وأخرجه أيضًا عبد الرزاق في «المصنّف» (1662) عن معمر، عن ابن طاووس، عن أبيه قال: «بال أعرابيٍّ في المسجد....» وفيه: «أَحْفَرُوا مَكَانَهُ». وبالنظر في هذه الطُّرق نجد أنَّ الأحاديث الصحيحة الموصولة لم يذكر فيها الحفر، ولم يأت إلا من جهات ضعيفة أو مرسلّة.



□ فائدة إسنادية:

جاء في الحديث قول أنس أو غيره من الرواة: أو كما قال رسول الله ﷺ. وفي هذا دليل على جواز نقل الحديث بالمعنى دون اللفظ، فلم يقطع بلفظه لكنّه عوّل على المعنى فيه، فلذا نرى أنَّ بعض الروايات جاءت بلفظ، وبعضها بلفظ آخر، وفي بعضها زيادة على الروايات الأخرى، وكلّها مؤدّية لمعنى واحد في الحديث.



شرح متن الحديث وفوائده

■ المسألة الأولى . في غريب ألفاظه:

□ الأعرابي: . بالألف - إذا كان بدويًّا صاحب نجمة وانتواء وارتداد للكلام وتتبع لمساقط الفيث، سواء كان من العرب أو من مواليهم ويجمع الأعرابي على الأعراب والأعراب.

ويقال: إنَّ الأعرابي إذا قيل له: يا عربي فرح بذلك وهشَّ له، والعربيُّ إذا قيل له: يا أعرابي غضب له.

فمن نزل البادية أو جاور البادين وظعن بظلمتهم وانتوى بانتوائهم فهم أعراب ومن نزل بلاد الرِّيف واستوطن المدن والقرى العربيّة وغيرها ممَّن ينتمي إلى العرب فهم عرب وإن لم يكونوا فصحاء.

وهذا الأعرابيُّ قيل: إنّه ذو الخويصرة اليماني، وقد جاء ذلك من طريق ضعيفة مرسلّة عند أبي موسى المديني في كتاب «الصَّحابة»، وقد صار من رؤوس الخوارج.

وقيل: هو عيينة بن حصن، وقيل هو الأقرب بن حابس. وهذا التّعيين في علوم الحديث يسمى تعيين المبهم وقد صنّف فيه الأئمة كتبًا باسم «الفوامض والمبهمات»، صنّف فيه عبد الغني بن سعيد الأزدي، وأبو القاسم خلف بن بشكوال الأندلسي، والخطيب البغدادي واسم كتابه: «الأسماء المبهمة في الأنباء المحكمة»، وكذا النووي وولي الدّين العراقي وغيرهم، وكلُّ هذه الكتب مطبوعة، وفوائد تعيين المبهم كثيرة، منها: تحقيق الشّيء على ما هو عليه، فإنَّ النفس متشوّقة ومتشوّقة إليه.

- أن يكون في الحديث منقبة وفضيلة لذلك المبهم، فتستفاد بمعرفته وتعيينه فضيلته فينزل منزلته.

- أن يشتمل على فعل لا يصلح أن ينسب إلى مقام الصحابة، فيحصل بتعيينه السّلامة من جولان الظنِّ في هؤلاء الأخيار، كما جاء في هذا الحديث.

- أن يكون ذلك المبهم سائلاً عن حكم عارضه حديث آخر فتستفاد بمعرفته هل هو ناسخ أو منسوخ إن عُرِف إسلام ذاك الصَّحابي، إلى غير ذلك من الفوائد التي لا تحصى.

□ «طائفة المسجد»: جاء في رواية عند البخاري: «جاء أعرابيُّ فبال في طائفة المسجد»، وطائفة المسجد يعني جزءاً منه، وطائفة النَّاس جزء منهم، ووقع في طرق أخرى: «ناحية المسجد»، والمعنى واحد.

□ «تَحَجَّرَتْ»: يقال: تَحَجَّرَ ما وَسَّعَهُ اللهُ أي: حرَّمَهُ وَضَيَّقَهُ،

أي: ضَيِّقَتْ ما وَسَّعَهُ اللهُ وَخَصَّصَتْ بِهِ نَفْسَكَ دُونَ غَيْرِكَ.

وقيل: هو على بابهِ في معنى الحَجَر وهو المنع، ومنه حَجَرُ القاضي على الصَّغِير والسَّفِيهِ إذا منعَهُما مِنَ التَّصَرُّفِ في مالِهِما، فيكون المعنى: لقد اعتقدت المنع فيما لا منع فيه.

ويظهر من سياق الحديث أَنَّ الأعرابي لما دخل المسجد صَلَّى ركعتين، ثُمَّ دعا بدعاء فيه تضييق لرحمة الله، فقال له النَّبِيُّ ﷺ: «لَقَدْ تَحَجَّرْتَ وَاسِعًا».

ثُمَّ قام إلى زاوية في المسجد فبال، وبهم الكثير بذكر أن سبب هذا الدعاء من الأعرابي هو ما وقع له من إنكار الناس عليه، ونهي النَّبِيِّ ﷺ له ورحمته به، وألفاظ الحديث خلاف هذا الفهم.

□ قول أنس: قال أصحاب رسول الله ﷺ: «مة مة»:

«مة»: اسم فعل مبني على السُّكُون معناه اكفف، وهي كلمة زجر قيل أصلها: ما هذا! ثُمَّ حذف منه تخفيفًا، وتقال مكررة ومفردة، وقيل: هي لتعظيم الأمر، مثل قول النَّبِيِّ ﷺ: «بخ بخ ذاك مال رابح».

ومثل: صه بمعنى اسكت، كقول ابن مالك:

والأمر إن لم يك للنون محل

فيه هو اسم نحو صه وحيهل

□ قوله: «أَنَّ أعرابياً بال في المسجد فثار الناس إليه ليمتموه».

«ثار الناس»: أي قام الناس، ومنه ثوران البعير، وجاء في رواية: «فصاح الناس به حتى علا الصوت»، وفي رواية: «فقام إليه الناس ليقموا به»، وفي رواية: «فتأولوه الناس».

□ قوله ﷺ: «لَا تُزْرِمُوهُ دَعْوَهُ»:

تُزْرِمُوهُ: بضم التاء الفوقية واسكان الزاي، أي: لا تقطعوه، والإزرام: القطع.

يقال: زَرِمَ البعير إذا انقطع وَزَرِمَ الشيء يَزْرِمُهُ زَرَمًا وَأَزْرَمَهُ وَزَرَمَهُ قطعهُ وَزَرِمَ دَمْعُهُ وَبَوْلُهُ، وَأَزْرَأَمَ انقطع وكل ما انقطع فقد زَرِمَ، وجاء في حديث عند الطبراني في «الأوسط» (204/6) عن أم سلمة: «أَنَّ الحسن أو الحسين بال على بطن النَّبِيِّ ﷺ فذهبوا ليأخذوه فقال النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تُزْرِمُوا ابْنِي أَوْ لَا تَسْتَعْجِلُوهُ فتركوه حتى قضى بوله فدعا بماء فصَبَّهُ عليه».

□ قوله ﷺ: «إِنَّ هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا

البول ولا القذر».

القذر: ضد النُّظَافَة: وشيء قَذِرٌ بَيْنَ القَذَارَةِ.

□ قوله: «فجاء بدلو من ماء»:

الدُّلُوُ معروفة واحدة الدُّلَاءُ التي يُسْتَقَى بها تذكر وتؤنث، يقال: دَلَوْتُهَا أَذْلُوها دَلَوًا إذا أَخْرَجْتُها وَجَذَبْتُها مِنَ البئر مَلَأَى، وجاء في رواية: «سَجَلًا من ماء أو ذنوبًا من ماء»:

السَّجَل بفتح المهملة وسكون الجيم، هو الدُّلُوُ مَلَأَى، ولا يقال لها ذلك وهي فارغة، وقيل السَّجَل: الدُّلُوُ الواسعة، وقيل: الدُّلُوُ الضَّخمة.

□ «أو ذنوبًا من ماء»:

«أو» قيل هي للشك، أي أَنَّ الرَّأْيَ شَكٌّ في أي اللَّفْظَيْنِ سَمِعَ، وقيل: هي للتخيير، وَرَجَّحَ الحافظ ابن حجر الأول وَأَنَّهُ شَكٌّ مِنَ الرَّأْيِ؛ لِأَنَّ روايات أنس بن مالك لم يختلف أنها ذنوب.

والذنوب لا يطلق إلا على الدُّلُوُ مَلَأَى، فلماذا أكد بقوله ذنوب من ماء.

أجيب على ذلك لرفع الاشتباه، وذلك أَنَّ كلمة ذنوب تشترك مع غيرها، فيقال للفرس الطويل الذنب الذنوب، ويقال للحظَّ الذنوب، ويوم ذنوب أي: طويل شره، إلى غير ذلك من الألفاظ المشتركة.

□ قوله: «فشَنَّهُ عليه»:

شَنُّ: صَبَّها وَبَثَّها وَفَرَّقَها مِنْ كُلِّ وَجْهٍ، ومنه شَنُّ الفارَات، وأصل الشَّنُّ والشَّنَّةُ الخَلْقُ مِنْ كُلِّ أُنْيَةٍ صُنِعَتْ مِنْ جلد وجمعها شَنَانٌ.

وقيل فيه: سنَّه عليه، لكن الأكثر وروداً شَنَّهُ بالشَّين المعجمة، وفَرَّقَ بينهما بعض العلماء فقال: بالشَّين المهملة الصَّبُّ بسهولة، وبالمعجمة التفريق في صبه.

. وجاء في رواية: «فَصَبَّهُ عَلَيْهِ»، وفي رواية أخرى: «هَرِيقُوا عَلَى بَوْلِهِ»، وفي أخرى: «فَاهَرِيقُ عَلَيْهِ».

الهاء في هَرِاقَ بَدَلٌ مِنْ هَمَزَةٍ أَزَاقَ يقال: أَزَاقَ الماءَ يُرِيقُهُ وَهَرِاقُهُ هَرِاقَةٌ، وَيُقَالُ فيه: أَهَرَقْتُ الماءَ أَهَرِقُهُ إِهْرَاقًا فَيُجْمَعُ بَيْنَ البَدَلِ والمَبْدَلِ.

■ المسألة الثانية. فقه الحديث:

هذا الحديث استدلُّ به على عدَّة مسائل فقهية، منها:

□ النُّجَاسَة الحَكْمِيَّة هي الواردة على شيء طاهر، والنُّجَاسَة العَيْنِيَّة لا يمكن طهارتها إلا إذا استحالت على رأي بعض العلماء.

□ إزالة النُّجَاسَة هل يشترط لها الماء:

. القول الأول: يشترط، واستدلُّوا بعدَّة أدلَّة، منها قوله تعالى:

﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُرًا﴾ [سورة الفرقان: ٤٨]، وحديث بول الأعرابي في المسجد.

القول الثاني: لا يشترط، ولو زالت عين النجاسة بأي مزيل كان فإنها تطهر، كالشمس والرياح. والصواب أنه لا يشترط، فقد ورد في السنة إزالة النجاسة بغير الماء، كالاستجمار بالأحجار.

ثم إن إزالة النجاسة ليست من باب المأمور، بل من باب اجتناب المحظور، فإذا حصل بأي سبب كان ثبت الحكم. ولهذا لا يشترط لإزالة النجاسة نية، فلو نزل المطر على الأرض المتنجسة وزالت النجاسة طهرت، ولو توضأ إنسان وقد أصابت ذراعاه نجاسة ثم بعد أن فرغ من الوضوء ذكرها فوجدها قد زالت بماء الوضوء فإن يده تطهر.

والجواب عما استدل به من قال بتعين الماء: أنه لا ينكر أن الماء مطهر، وأنه أيسر شيء تطهر به الأشياء، لكن إثبات كونه مطهرًا، لا يمنع أن يكون غيره مطهرًا؛ لأن لدينا قاعدة وهي: انتفاء الدليل المعين لا يستلزم انتفاء المدلول؛ لأنه قد يثبت بدليل آخر.

وأما بالنسبة لحديث أنس، وأمر النبي ﷺ بأن يصب عليه الماء فإن ذلك لأجل المبادرة بتطهيره؛ لأن الشمس لا تأتي عليه مباشرة حتى تطهره بل يحتاج ذلك إلى أيام، والماء يطهره في الحال، والمسجد يحتاج إلى المبادرة بتطهيره؛ لأنه مصلى الناس، فلا يدل تعيينه على تعيينه؛ لأن تعيينه لكونه أسرع في الإزالة، وأيسر على المكلف.

فإذا زالت النجاسة بأي مزيل كان طهر محلها؛ لأن النجاسة عين خبيثة، فإذا زالت زال حكمها، فليست وصفًا كالحدث لا يزال إلا بما جاء به الشرع.

ولهذا ينبغي للإنسان أن يبادر بإزالة النجاسة عن مسجده، وثوبه، وبدنه.

□ أن النجاسة لا يشترط فيها عدد إلا ما جاء به النص، كفسل لعاب الكلب سبع مرأت إحداها بالتراب، وذلك أن النبي ﷺ أمر بذنوب من ماء، ولم يكرر الفسل، فلا يعتبر العدد إذا قام في غالب الظن أن المكان زالت منه النجاسة وطهر.

□ أن بول آدمي نجس بإجماع.

□ طهارة الأرض النجسة بصب الماء عليها، ولا يشترط حفرها، وهو قول جمهور العلماء، وذكر عن الحنفية أنه يشترط حفرها. لكن الصواب أن الحنفية يفرقون بين الأرض الرخوة والأرض

الصلبة، قال الكاساني في «بدائع الصنائع» (1/89): «ولو أن الأرض أصابتها نجاسة رطبة، فإن كانت الأرض رخوة يصب عليها الماء، حتى يتسفل فيها فإذا لم يبق على وجهها شيء من النجاسة، وتسفلت المياه يحكم بطهارتها، ولا يعتبر فيها العدد، وإنما هو على اجتهاده، وما في غالب ظنه أنها طهرت، ويقوم التسفل في الأرض مقام العصر فيما يحتمل العصر، وعلى قياس ظاهر الرواية يصب الماء عليها ثلاث مرأت، ويتسفل في كل مرة، وإن كانت الأرض صلبة فإن كانت صعيدًا يحفر في أسفلها حفيرة، ويصب الماء عليها ثلاث مرأت، ويزال عنها إلى الحفيرة، ثم تكبر الحفيرة، وإن كانت مستوية بحيث لا يزول الماء عنها لا تغسل، لعدم الفائدة في الغسل.

وقال الشافعي: إذا كثررت بالماء طهرت؛ وهذا فاسد؛ لأن الماء النجس باق حقيقة، ولكن ينبغي أن تقلب فيجعل أعلاها أسفلها، وأسفلها أعلاها ليصير التراب الطاهر وجه الأرض، هكذا روي أن أعرابيا بال في المسجد، فأمر رسول الله ﷺ أن يحفر موضع بوله، فدل أن الطريق ما قلنا، والله أعلم، اهـ.

ولا شك أن الحديث الوارد في ذلك ضعيف لا تقوم بمثله الحججة، وما جاء في الطرق الصحيحة المتقدمة ظاهر أنه لا يشترط الحفر ولا نقل التراب.

□ في الحديث دليل على الفرق بين ورود الماء على النجاسة، وورود النجاسة على الماء، فإن ما صب عليه الماء من البول طهره، وما وقع من البول في الماء أفسده، إلا إذا كان الماء كثيرًا بحيث لا تؤثر فيه النجاسة فيبقى على طهارته.

□ أن إزالة النجاسة لا تقتقد إلى الدلك، إلا أن يكون لها عين لا ترتفع إلا بذلك.

□ لا يجوز إدخال الثوب النجس إلى المساجد؛ لأنها لا تصلح لشيء من هذا القدر.

إلى غير ذلك من مسائل هذا الحديث الفقهية.

■ المسألة الثالثة: في فوائده الدعوية والمنهجية:

□ فيه المبادرة إلى تغيير المنكر إذا أطلع عليه المكلف؛ لمبادرة الصحابة إلى الأعرابي حين بال في المسجد، وهو فرض من فروض الكفاية.

□ فيه دليل على الرفق في تغيير المنكر، ولذا أورد البخاري هذا الحديث في كتاب الأدب باب: الرفق في الأمر كله، وقد جاء عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ولا ينزع من شيء إلا شانه» لمسلم (4952).

□ لم ينكر النبي ﷺ على الصحابة نهيه عن المنكر، لكن أمرهم بالكف عنه للمصلحة الراجحة، وهو دفع أعظم المفسدتين باحتمال أيسرهما، وذلك أن النجاسة وقعت، وإيقاف البول فيه مفسدة على البائل، لذلك قال: «لَا تَزِرُ مَوْتَهُ» أي: لا تقطعوا بوله، فإنه لو قطع عليه بوله لتضرر، وأصل التجسس قد حصل فلا يزداد عليه.

□ قول النبي ﷺ: «إِنَّمَا بُعِثْتُ مُبَشِّرِينَ وَلَمْ تُبْعَثُوا مُعَسِّرِينَ». أسند البعث إليهم لأنهم كانوا في مقام التبليغ عنه في حضوره وغيبته، أو هم مبعوثون من قبله بذلك أي: مأمورون، وكان شأنه في كل من بعثه للدعوة إلى الله أن يقول له ﷺ: «يَسِّرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا».

والشريعة الإسلامية كلها يسر ولا عسر فيها، كما قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [البقرة: 178]، وقال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: 185]، وقال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [البقرة: 286]، وقال ﷺ: «إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا» [البخاري (39)].

فالتيسير كله في اتباع كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ، ولا يمكن أن يكون الاستغناء عنهما وترك الائتمار بأوامرهما واجتناب نواهيهما من باب التيسير على الناس.

ولذلك قال الله تعالى في كتابه: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [البقرة: 175]، والحكمة هنا هي الكتاب والسنة كما قال علماء التفسير، قال ابن جرير رحمه الله في «تفسيره»: «بوحى الله الذي يوحى إليك، وكتابه الذي ينزله عليك».

والأصل في الدعوة أن تكون بالطرق الحكيمة، فلكل مقام مقال، ولكل صنف من الناس طريقة يعامل بها على حسب المصلحة في دعوته وإرشاده وهدايته.

فهذا الأعرابي لما قال له النبي ﷺ: إن المساجد لا تصلح لهذا القذر باللين والرأفة والرحمة سمع ما قال وأعجبه ما قال، فلذلك جاء في الحديث أنه قال بعد أن فقه: «فَقَامَ إِلَيَّ بِأَبِي وَأُمِّي فَلَمْ يَوْنِبْ وَلَمْ يَسُبَّ»، وزاد أن تركه يكمل بوله ولم يقطعه عليه.

وجاء مثله أيضاً في حديث آخر وهو حديث معاوية بن الحكم السلمي الذي شمت العاطس وهو في الصلاة فرماه

الناس بأبصارهم، قال: «هَلُمَّا صَلِّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَبَابِي هُوَ وَأُمِّي مَا رَأَيْتُ مَعْلَمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا مِنْهُ فَوَاللَّهِ مَا كَهَرَنِي وَلَا ضَرَبَنِي وَلَا شَتَمَنِي، قَالَ: «إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ» [مسلم (537)].

لكن من الخطأ أن تذهب الحكمة التي أمرنا بالدعوة بها على غير مفهومها الصحيح، وذلك باعتبار أن كل شدة في الدين ليست من الحكمة، بل حينما أفادت الشدة وكانت المصلحة فيها فهي مطلوبة، وقد أباح الله القتال إذا بغت إحدى الطائفتين ولم يمكن إيقاف بينهما إلا بالقتال، فقال تعالى: ﴿وَلَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَتَنَلْهُمَا أَلَّا يَتَّبِعِيَ حَقَّ نَفْسِهِ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [البقرة: 191]، وهذا نبي الله موسى أمره الله تعالى أن يلين مع عدوه وهو فرعون، فقال تعالى: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيًّا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْشَنُ﴾ [البقرة: 246]، واشتد مع أخيه هارون فقال تعالى: ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَ عَلَيْهِمْ قَالُوا بَلَسَمَا خَلَقْتَنِي مِنْ بَدِيءٍ أَعْمَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاخَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ﴾ [البقرة: 248].

والنبي ﷺ أدب بعض الصحابة بل من علماء الصحابة **عليه السلام** فلما أطال معاذ بن جبل الصلاة بقومه قال له: «أَقْتَنَّ أَنْتَ يَا مُعَاذُ»، ولما قتل حبه وابن حبه أسامة بن زيد **عليه السلام** مشركاً نطق بكلمة التوحيد قال له: «يَا أُسَامَةُ أَقْتَلْتَهُ بَعْدَ مَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»، قال أسامة: فلا زال يكررها حتى تمنيت أني لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم».

إلى غير ذلك من النصوص التي فيها الشدة وكانت المصلحة في ذلك، والأصل هو الرفق في الدعوة ومعاملة الناس باللين والرفق، لكن إن دعت الحاجة إلى استعمال الخشونة والشدة فليستعملها الداعية خاصة مع رؤوس أهل البدع الذي يظهرون بدعهم ويدعون إليها.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «المؤمن للمؤمن كالبيدتين تغسل إحداهما الأخرى، وقد لا ينقطع الوسخ إلا بنوع من الخشونة، لكن ذلك يوجب من النظافة والنعمومة ما نحمد معه ذلك التخشين» [المجموع (53/28)].

والله أعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله.

الخرافة

عند الطريقين



عمر الحاج مسعود

إنَّ مَعْنَى أَفْسَدَ عَقِيدَةَ الْمُسْلِمِينَ قَوْمًا اخْتَلَقُوا الْأَبَاطِيلَ وَرَكَّبُوا الْأَحَاجِيَّ وَنَشَرُوا الْخَرَافَاتِ غُلُوبًا فِي الْمَخْلُوقِ وَتَرْوِيجًا لِلشُّرْكِ وَدَعْوَةً لِلطَّرِيقِ الضَّالَّةِ وَتَشْوِيهَا لِحِمَالِ الْإِسْلَامِ وَصَدًّا عَنِ السُّنَّةِ الشَّرِيفَةِ، فَدَاخَلْتُ الْعَقَائِدَ وَلَا بَسَهَا هَذَا الشُّوبُ مِنَ الْخَرَافَاتِ وَالْمَعْتَقَدَاتِ الْبَاطِلَةِ فَضَعُفَتْ ثِقَتُنَا بِاللَّهِ وَوَقَفْنَا بِمَا لَا يُوَثِّقُ بِهِ»^(١).

إنَّ الْخَرَافَةَ . وَهِيَ الْحَدِيثُ الْمُسْتَمْلَحُ مِنَ الْكُذْبِ، أَوْ الْحِكَايَةِ الْمُخْتَلَقَةِ يُتَعَجَّبُ مِنْهَا . سَبَبُ لاسْتِفْحَالِ الْجَهْلِ وَالذُّجَلِ وَانْتِشَارِ الشُّرْكِ وَالْبِدْعِ وَفُشُو الْفَوَاحِشِ وَالْإِلْحَادِ.

قَالَ الْعَلَمَةُ مُحَمَّدُ الْبَشِيرُ الْإِبْرَاهِيمِي رَحِمَهُ اللَّهُ: «وَأَنْتَ لَا تَبْعُدُ إِذَا قُلْتَ: إِنَّ لَفُشُو الْخَرَافَاتِ وَأَضَالِيلِ الطَّرِيقِ بَيْنَ الْأُمَّةِ أَثَرًا كَبِيرًا فِي فُشُو الْإِلْحَادِ بَيْنَ أَبْنَائِهَا الْمُتَعَلِّمِينَ تَعَلُّمًا أَوْرَاقِيًّا، الْجَاهِلِينَ بِحَقَائِقِ دِينِهِمْ»^(٢) لِأَنَّهُمْ يَحْمِلُونَ مِنَ الصُّغْرِ فِكْرَةَ أَنَّ هَذِهِ الْأَضَالِيلَ الطَّرِيقِيَّةَ هِيَ الدِّينُ، وَأَنَّ أَهْلَهَا هُمُ حَمَلَةُ الدِّينِ، فَإِذَا تَقَدَّمَ بِهِمُ الْعِلْمُ وَالْعَقْلُ لَمْ يَسْتَسْفِهَا مِنْهُمْ عِلْمٌ وَلَا عَقْلٌ، فَأَنكَرُوا حَقًّا وَعَدْلًا، وَأَنكَرُوا مَعَهَا الدِّينَ ظَلَمًا وَجَهْلًا؟ وَهَذِهِ إِحْدَى جَنَائِاتِ الطَّرِيقِيَّةِ عَلَى الدِّينِ، أَرَأَيْتَ أَنَّ الْقَضَاءَ عَلَى الطَّرِيقِيَّةِ قَضَاءٌ عَلَى الْإِلْحَادِ فِي بَعْضِ مَعَانِيهِ وَحَسْمٌ لِبَعْضِ أَسْبَابِهِ»^(٣).

(١) «آثار الإبراهيمي» (١٣٣/١).

(٢) «الأثر»، (١٩٥/١).

(٣) (ص ٤٤١).

(٤) «رسالة الشوك» (٢٨٧).

وَسَأَلْتُهُ إِنْ رَضِيَ اللَّهُ بِهَذَا الْقَوْلِ عَلَى بَعْضٍ فَايْتَسَّرَ
الْتِمُصُوفَةُ وَيَدِينُهُ الْقَبُورِيُّونَ وَالطَّرِيقِيُّونَ مِنْ حِكَايَاتِ وَأَحْوَالِ
مُرُوحِهِمْ، وَأَقْوَالِ وَأَفْعَالِ يَتَعَلَّقُ بِالْأُولِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ، وَالْحَقِيقَةِ
أَنَّهَا خَرَافَاتٌ لَا يَحْضُرُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ حَقٍّ وَلَا يُؤَيِّدُهَا بَرَاهَانٌ عَقْلِيٌّ
وَمِنْ أَمَلِ الْخَلَائِفَةِ وَيَعْمَلُ بِهَا وَيَتَوَلَّيْهَا جِدًّا فِي جِيلٍ

قَالَ الْعَلَمَةُ مِيبَارِكُ الْمِيلِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ الْقِيمُ «رِسَالَةُ الشُّرْكِ وَمُظَاهَرَةُ: «الاعتماد في دينهم . أي الطَّرِيقِيِّينَ . عَلَى الْخَرَافَاتِ وَالْمَنَامَاتِ وَمَا يَرْبِي هَيْبَتَهُمْ فِي قُلُوبِ مَرِيدِهِمْ مِنْ حِكَايَاتِ، وَلَا يُتَّصِلُونَ بِالْعُلَمَاءِ إِلَّا بِمَنْ أَعَانَهُمْ عَلَى اسْتِعْبَادِ الدُّهْمَاءِ، وَالرُّدِّ عَلَى الْمُرْشِدِينَ النَّصَحَاءِ؛ بِتَأْوِيلِ مَا هُوَ حُجَّةٌ عَلَيْهِمْ، وَتَصْحِيحِ الْحَدِيثِ الْمَوْضُوعِ إِذَا كَانَ فِيهِ حُجَّةٌ لَهُمْ»^(٣).

وَقَالَ: «وَتِلْكَ عَادَةُ الْمُبْتَدِعِينَ مِنْ قَدِيمٍ، لَا يَعْنُونَ بِمَحْكَمِ الذِّكْرِ وَصَحِيحِ الْأَثَرِ، وَلَكِنْ بِالْحِكَايَاتِ الْمُخْتَلَقَاتِ وَالْأَضَالِيلِ الْمَلْفَقَاتِ»^(٤).

لَقَدْ أَثَرَتِ الْخَرَافَةُ عَلَى عَقُولِ الْكَثِيرِ مِنَ النَّاسِ، فَأَمَّنُوا بِأَبَاطِيلِ وَخَزَعِبَلَاتٍ تَرْفُضُهَا الْفَطَرُ السُّلِيمَةُ وَتَضْحَكُ مِنْهَا الْعُقُولُ الْمُسْتَقِيمَةُ، آمَنَ بِهَا الرُّجَالُ وَالنِّسَاءُ وَالْكِبَارُ وَالصُّغَارُ وَالْجُهَالُ وَالْمُنْتَقِفُونَ وَالْحُكَّامُ وَالْمُحْكُومُونَ وَالْأَسَاتِذَةُ وَالسِّيَاسِيُّونَ، بَلْ اعْتَقَدُوهَا . بِكُلِّ أَسَفٍ . بَعْضُ الْمُنْتَسِبِينَ لِلْعِلْمِ الشَّرْعِيِّ.

الخارق للعادة جاء في حكايات هي أشبه بالخرافات، لا سيما إذا كانت واضحة في مخالفة الشرع، كالاستغاثة بغير الله من الأموات والأحياء الغائبين، ويُزعم أنها كرامة لمن ادّعت له الولاية. والله أعلم بحقيقة الحال. فإنه لا يلتفت إليه، ولا يُفتر به⁽⁸⁾.

ومن الغريب - أيضا - أنهم يؤمنون بقباب ومشاهد وهمية من صنع الاستعمار الفرنسي، قال الإبراهيمي: «الكثير من هذه القباب إنما بناها المعمرون الأوربيون في أطراف مزارعهم الواسعة، بعد ما عرفوا افتتاح هؤلاء المجانين بالقباب، واحترامهم لها، وتقديسهم للشيخ عبد القادر الجيلاني، فعلوا ذلك لحماية مزارعهم من السرقة والإتلاف، فكل معمر يبنى قبة أو قبتين من هذا النوع يأمن على مزارعه السرقة، ويستغني عن الحراس ونفقات الحراسة، ثم يترك لهؤلاء العميان - الذين خسروا دينهم ودنياهم - إقامة المواسم عليها في كل سنة، وإنفاق النفقات الطائلة في النذور لها وتعاهدا بالتبويض والإصلاح، وقد يحضر المعمر معهم الزردة، ويشاركهم في ذبح القرابين، ليقولوا عنه إنه محب في الأولياء خادم لهم، حتى إذا تمكن من غرس هذه العقيدة في نفوسهم راغ عليهم نزعا للأرض من أيديهم، واجلاء لهم عنها»⁽⁹⁾.

ومن أغرب ما سمعت ما ذكر لي شخص من منطقة يشر - شرقي مدينة الجزائر - أن عندهم قبرا يُزار ويُبْرَك به، وتؤخذ إليه العروس قبل دخولها على زوجها، وقال: من المتعارف عليه أن النبي ﷺ يأتي إلى هذا المكان.

وهكذا تُخلق الحكايات وتُسجّ الأكاذيب للصد عن سبيل الله، ولتقديس الأشخاص وعبادتهم من دون الله - جلّ وعلا -، فالحال المستعان واليه المشتكى.

قال الميلي: «أست ترى في أوساطهم قبابا تبذل في شيدها الأموال، وتشد لزيارتها الرُحال؟ أم لست تسمع منهم استغاثات وطلب حاجات من الغائبين والأموات؟ أم لم تعلم بدور تُنعت بدار الضمان تشتري ضمانتها بالأثمان؟ أم لم تجتمع بذرية نسب للمرابطين إعطاؤها بقوة غيبية؟ أم لم تتكرر عليك مناظر مكلفين إباحيين يقدسون بصفتهن مرابطين أو طرقيين؟»⁽¹⁰⁾.



(8) «الرّد على الرّفاعي والبوطي» (127).

(9) «الأثار» (321/1).

(10) (ص164).

فاعتقدوا أن النفع والضّر بيد السحرة والدّجالين والمشعوذين، وأن الشفاء والرّزق والولد عند من يقال عنهم: إنهم أولياء وصالحون، وآمنوا بتأثير التّمائم والأحجار والأشجار والأبراج، وعلّقوا آمالهم وأفراحهم ومصالحهم بكل ما سبق، ونسوا الله مولاهم الحق.

صدّقوا بأنّ للأولياء قدرة على إحياء الموتى والتحدّث معهم والمشي على الماء والعروج إلى السّماء، وقطع المسافات الطويلة في لمح البصر أو أقرب، وأنهم يجتمعون مع رسول الله ﷺ كل وقت، كما صدّقوا بالأولياء المجانين⁽⁵⁾.

صدّقوا بوجود ضريح للولي الواحد في أكثر من مكان، قال الميلي: «تجد بناءات كثيرة على مزارات عديدة، كلّها منسوبة للشيخ عبد القادر الجيلاني دفين بغداد ككثّة، وهو لم يعرف تلك الأمكنة ولا سمع بها، وهذه المزارات الجيلانية تجدها غربي وطن الجزائر أكثر منها في شرقه»⁽⁶⁾.

وسمعت من بعض العامة من يقول جازما: إن الشيخ - وهم يقولون: سيدي - عبد القادر الجيلاني صلى أربعين سنة في البحر على رجل واحدة، وآخر أوقف القطار برجله، وآخر وجّه المدفع إلى قبته، فاحترق ما حولها وانهدم، إلا ضريحه فقد بقي شامخا ولم يُستطع، والأمثلة كثيرة ومتنوعة حسب الزّمان والمكان، وعلى فرض وقوع شيء ممّا ذكر فهي أحوال وخوارق شيطانية، سببها الشّرك والفجور، ومعلوم أنّ المسيح الدّجال الكافر الأعور أوتي ما هو أشد وأكثّر.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ككثّة: «فما كان سببه الكفر والفسوق والعصيان فهو من خوارق أعداء الله لا من كرامات أولياء الله، فمن كانت خوارقه لا تحصل بالصلاة والقراءة والذكر وقيام الليل والدعاء وإنما تحصل عند الشّرك، مثل دعاء الميت والغائب أو بالفسق والعصيان وأكل المحرّمات... ومثل الفناء والرّقص، لا سيما مع النّسوة الأجانب والمردان... فهذه أحوال شيطانية، وهو ممن يتناوله قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ [الشّورى: ٢٦]»⁽⁷⁾.

وقال الشيخ عبد المحسن العباد - حفظه الله: «وأما إذا كان الأمر

(5) «نظر رسالة الشّرك ومظاهره» (ص440). «الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشّيطان» لابن تيمية، ومن العجائب أن يقرّ سعيد حوى بخزعيلات أبناء الطريقة الرّفاعية، ويفتخر بها قائلا: «إنها من أعظم فضل الله على هذه الأمّة لتربيتها الروحية» (217، 218).

(6) «رسالة الشّرك» (362).

(7) «مجموع الفتاوى» (302/11).

وَيُصَدِّقُهُ الْعَامَّةُ، تَجَلِّي لَنَا سَيِّطَرَةُ الْخِرَافَاتِ عَلَى عَقُولِهِمْ
وَتَطْلُعُهَا فِي قُلُوبِهِمْ، مِنْ ذَلِكَ

الولي عند الطريقين والعامّة وعقيدتهم فيه:

«أما الولي عند الناس اليوم؛ فهو إما من انتصب للإذن بالأوراد الطريفة، ولو كان في جهله بدينه مساوياً لحماره، وأما من اشتهر بالكهانة، وسموه حسب اصطلاحهم «مرابطاً»، ولو تجاهر بترك الصلاة وأعلن شرب المسكرات، وإما من انتمى إلى مشهور بالولاية، ولو كان إباحياً لا يحرم حراماً، وحق هؤلاء الأولياء على الناس الجزم بولايتهم، وعدم التوقف في دخولهم الجنة، ثم الطاعة العمياء، ولو في معصية الله، وبذل المال لهم... وبعد، فهم المطلوبون في كل شدة، ولكل محتّم بهم عدة، وهم حماة للأشخاص وللقرى والمدن، كبيرها وصغيرها، حاضرها وباديتها؛ فما من قرية بلغت ما بلغت في البداوة أو الحضارة، إلا ولها ولي تنسب إليه، فيقال: سيدي فلان هو مولى البلد الفلاني» (ص 179-180).

ووصلت بهم البلادة والغبابة والتخريف في حسن الظن بشيوخهم أنهم «يدافعون عن منكراتهم بأن شريبتهم إنما يشرب عسلاً، أو أنه يطفى من نور الولاية الشديد غلته، وبأن زانيهم إنما زناه صورة خيائية يمتحن بها أهل المرأة ومبلغ عقيدتهم فيه» (ص 435).

وهذا ينال في الإيمان والتقوى والصّلاح وأتباع السّنة؟ قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ١٣﴾ [الزّبور: ١٣] أَمْوَأَ وَكَانُوا يَنْقُوتُ ١٤﴾ [الحج: ١٤].

وذكر قصة عن كاهن سكير ممن يزعم أنه من «المرابطين»، أن رجلاً طلب منه ولداً ذكراً، «فأعطاه إياه، وعين له علامة تكون بجسمه عند الوضع، وقال له: إن وضع بها، فهو مني، وإن خلا منها؛ فهو من الله» (ص 194).

انظر- رحمك الله- إلى هذا الشّرك الصّريح والكفر البّواح، ثم انظر إلى من يصدّقه ويحسن الظن به، فأين هم من قول الله: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنْشَاءً وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذِّكْرَ ١٩﴾ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثَاءً وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيماً إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ٢٠﴾ [الحج: ١٩-٢٠].

الاعتقاد أن شيوخهم يعلمون الغيب:

ومن فساد العقل وبلادة الذّهن وتسلط الخرافة اعتقاد الخرافيين والعوام أن شيوخهم يعلمون الغيب، ويطلعون سرهم ونجواهم، تعالى الله عما يشركون.

«والعوام ينسبون علم الغيب المطلق إلى من اتّخذوهم أولياء، سواء سألهم الشّرع أولياء أو كهاناً أو سحرة أو مردة أو مجانين، فيخشون في غيبتهم أن يطلعو على ما لا يرضونه منهم، ويشدون إليهم الرّحال استعلاماً عن سرقة، أو استفتاء عن عاقبة حركة، وبوادي القطن- قرب ميلة شرقيها- كاهن اسمه سيدي مبارك، يأتيه المستطلعون للغيب من مئات الأميال...» (ص 210).

وحدثه رجل قائلاً: «كنت عند باش تارزي شيخ الطريقة الرّحمانيّة بقسنطينة أعلم القرآن، وكنت فتى تدعوني نفسي إلى غشيان النّساء، فلم يكن يمنعني إلا خشية الشّيوخ أن يطلع عليّ من طريق الغيب» (ص 210).

وحدثه آخر أنه سمع اثنين يتنازعان، «فحلف أحدهما للآخر بسيّد عبد الرّحمن بن الحملاوي- شيخ من شيوخ الطريقة الرّحمانيّة... فتغيّر وجه المحلوف له، وأنكر على الحالف قائلاً: أليس الشّيوخ عالمًا بما يجري الآن بيننا؟ قال محدثي: ظننته لأوّل سماع إنكاره أنه ينهاء عن الحلف بالمخلوق؛ فإذا هو يكبره عن الحلف به، ويشركه مع الله في غيبه» (ص 211)، سبحان الله! ألم يقرؤوا قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [البقرة: 65].

نذر العوام:

ينذرون للأحياء والأموات والجمادات والحيوانات طلباً لقضاء الحاجات وتفريج الكربات.

«وقد أصبح الناس في جاهليتهم الحاضرة ينذرون لمن يعتقدون فيه من الأحياء والأموات والمزارات الأموال والثّياب والحيوانات والشموع والبخور والأطعمة وسائر الممتولات، ويعتقدون أن نذرهم سبب يقربهم من رضى المنذور له، وأن لذلك المنذور له دخلاً في حصول غرضهم؛ فإن حصل مطلوبهم ازدادوا تعلقاً بمن نذروا له، واشتدّت خشيتهم منه، وبذلوا أقصى طاقتهم في الاحتمال بالوفاء له» (ص 397).

«ويرون أن روح الصّالح فلان هنالك؛ إما لأنه دفن هنالك، أو جلس به» (ص 362).

هكذا تلاعب الشيطان بهؤلاء القوم، حتى وصل حالهم إلى هذه الدركات، وكل ذلك بسبب إعراضهم عن الوحي وإيمانهم بالخرافات، وتحكيمهم للعادات والمنامات وإيثارهم آثار الآباء والأجداد، قال الله عز وجل: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كُنَّا آبَاءَهُمْ لَا يَقُولُ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٧﴾﴾ [سورة النحل: 17].



ولقد استغل الاستعمار الفرنسي الصليبي هذه الفعلة والبلاهة، وركز على الخرافة واستعمل لها الطريقتين والدجالين لإفساد عقيدة الجزائريين وعبادتهم وأخلاقهم، وانتهاك حرمانهم واستغلال خيراتهم وتقويض أصالتهم ولغتهم وقوتهم ووحدتهم، وإقناعهم أن الجزائر فرنسية، وأن أرض الجزائريين ملك لفرنسا، والمخالف عدو ومشاغب، وظهر «تساند الطريقتين والمعمرين» في الحملة على المصلحين⁽¹³⁾، وظفر الطريقتين بحظوة عالية عند السلطات الفرنسية، حيث كانت تجازيهم الجزاء الأوفى على إخلاصهم لها، وتقانيهم في خدمة مصالحها، وجهادهم في تضليل الجزائريين وتبليهم وتزويهمهم.

قال محمد البشير الإبراهيمي رحمه الله: «ثم دخل عامل جديد على مباحث الفريين المتعلقة بالإسلام، وهو السياسة الاستعمارية المبنية على إذلال المسلمين وابتزاز أموالهم واحتجاز خيرات أوطانهم، فكان من أسلحة هذه السياسة، بعد الحديد والنار وتشويه الإسلام وتقييده في نفوس أبنائه الجاهلين به، وتشجيع الخرافات لإفساد عقائده، وإلقاء الشبهات في كثير من حقائقه، وتزويدهم بكل الوسائل في أحكامه حتى يهجروها، وإذا زاغت العقائد وهجرت الأحكام وسادت الخرافات فأبى سلطان مادي أو معنوي يبقى للدين على نفوس معتقيه»⁽¹⁴⁾.

هذه كلمة موجزة في موضوع يحتاج إلى بسط أكثر وشرح أوفر حتى تكشف الخرافة ويظهر ضررها على الدين والعقل والأمة، فتحذر وتترك، «فالواجب إذن أن نبدأ بمحاربة تلك البدع والخرافات بطرق حكيمة تقرب من أذواق الناس، فإذا ماتت البدع والخرافات وصفت الفطر من ذلك الشوب سهل تلقين العقيدة الصحيحة وتلقنتها النفوس بالقبول»⁽¹⁵⁾.
والله الموفق والمعين، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

(13) «رسالة الشرك» (80)، المصلحون هم جمعية العلماء المسلمين وأتباعهم.

(14) «الآثار» (355/4).

(15) قاله الإبراهيمي في «الآثار» (86/1).

وصدق الله إذ قال: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَحْبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ قَالُوا لَتَنْتَهَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ﴿٥١﴾﴾ [سورة النحل: 51].

وثالثة الأثالي قولهم في ضمان الجنة:

قال الميلي: «وكم شيخ نقل عنه ضمان الجنة لمن رآه ورأى من رآه إلى ثلاثة أجيال أو سبعة»⁽¹⁾ ويوم النظرة معروف عند التيجانية، وهو أن الشيخ أحمد بن سالم⁽²⁾ جمع أحبابه - وهم مريدوه - من صحراء وهران وغيرها، ووقف بعين ماضي - مسقط رأسه قرب الأغواط - على ربوة، ووضع على رأسه قطعة ذهبية كبيرة ليُرى، ونادى في جموعه بضمان الجنة لمن رآه إلى سبعة أجيال» (ص 438).

انظر إلى هذه الخرافة السخيفة، التي لم يجرؤ عليها اليهود والنصارى: الجنة تضمن لمن رأى رجلاً إلى سبعة أجيال، والله - عز وجل - يقول: ﴿وَنُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْمَنَّةَ أُورِثُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٢﴾﴾ [سورة الانعام: 52]. وقال ﷺ: «مَنْ خَافَ أَذْلَجَ، وَمَنْ أَذْلَجَ بَلَغَ الْمَنَزَلَ، أَلَا إِنَّ سِلْعَةَ اللَّهِ غَالِيَةً، أَلَا إِنَّ سِلْعَةَ اللَّهِ الْجَنَّةُ»⁽¹²⁾.

تعظيم كلاب الشيوخ:

وبلغ الجهل والحقق بالمريدين إلى درجة تعظيم كلاب شيوخهم، «فقد تواتر أن كلاب عبد الرحمن بن الحمالوي هامت ذات سنة في عدة جهات، فكان الناس يكرمونها بالذبائح والضياقات، ولكنهم يؤلمونها بانتزاع شعورها تبركاً وزلفى» [رسالة الشرك ومظاهره» (ص 441)].



(11) هو التجاني الذي تُنسب إليه الطريقة المعروفة.

(12) رواه الترمذي (2450).



مرشد الخائض في صلاة السادل والقابض عند المالكية

شمس الدين حمّاش

مرحلة ماستر في العلوم الشرعية

إن مسألة القبض في الصلاة من أكثر المسائل تجاذبًا في المذهب المالكي، بين مثبت لسنية القبض، ومن للسدل ذهب، وإن عناية المالكية بهذه الجزئية التي حكمها الاستحباب بالكم الهائل من التواليف يُنبئ عن نقيضين: تحرر فقهي، وتعصب مذهبي، على اختلاف المشارب وتباين المدارك؛ إذ منهم من برع في التأليف وخدم المسألة خدمة بارعة بنفس أصولي نفيس، مستندًا لقواعد المذهب ومسالك الترجيح المعتمدة؛ كالشيخ المسناوي وابن عزون، ومنهم من اكتفى بالنقل عن سابقه دون زيادة تحقيق أو استدلال دقيق، ومن القوم من أشهر سوط التقريع، وركب غمار التشنيع، وكتاب ماياي من ذاك الصنيع.

وعليه، سأحاول الخوض في غمار المسألة والكشف عن حرفها، وتتبع ما سطر فيها من مطبوع ومخطوط، وقد أحكم على الكتاب بما يقتضي المقام، وحيث لم أطلع على الكتاب اكتفيت بذكر عنوانه ومؤلفه مع العزو إلى مكان تواجده.

تعريف القبض:

لغة: قال ابن فارس: القاف والباء والضاد أصل واحد صحيح يدل على شيء مأخوذ، وتجمع في شيء⁽¹⁾.

اصطلاحًا: أخذ اليمين باليسرى واضعًا لها تحت الصدر وفوق السرّة⁽²⁾، وعبر عنه بعض علماء المغرب والأندلس بمصطلح التكتيف⁽³⁾.

تعريف السدل:

لغة: قال ابن فارس: السين والذال واللام أصل واحد يدل على نزول الشيء من علو إلى سفلى سائرًا له⁽⁴⁾.

اصطلاحًا: إرسال اليدين للجنب⁽⁵⁾.

تحرير محل النزاع:

اتفق علماء المالكية على مشروعية اعتبار هيئة معينة لليدين في الصلاة، ثم اختلفوا في صفة تلك الهيئة؛ فمنهم من قال بسدلهما، ومنهم من ذهب إلى اعتماد القول بقبضهما.

حكاية الأقوال:

تتصدر أقوال علماء المذهب في مسألة القبض في خمسة: القول الأول: القول باستحباب القبض في النفل والفرض وترجيحه على السدل.

وهو قول مالك في «الواضحة»، وسماع القرينين عبد الله ابن نافع وأشهب، ومطرف، وابن الماجشون، وابن وهب، وابن زياد، وابن عبد الحكم، وابن حبيب، وسحنون، ويعزى إلى أهل المدينة، وإلى ذهب القاضي عبد الوهاب، وابن عبدوس، وابن أبي زيد، وابن بشير، واختاره محققو المذهب؛ من بينهم ابن عبد البر، واللخمي، وابن رشد، وحفيده أبو الوليد، وابن العربي، والقاضي عياض، وابن الحاجب، والقراي، والرجراجي، والقرطبي، وابن عبد السلام، وابن عرفة، وابن الحاج، والمواق، والقلشاني، وابن جزي، والقباب، والثعالبي، والسنوسي، وأحمد زروق، والسنهوري، والأجهوري، والعيّاشي، والخزشي، والشبرخيتي، وعبد الباقي، ومحمد ابنه، والمسناوي، والبّاني، وسلّمه الرّهوني مع دقة انتقاده، والسوداني، والعدوي، والدردير، والدسوقي، والصّاوي، والأمير، وحجازي، وعليش، وابن حمدون، والسفطي،

(1) «معجم مقاييس اللغة» لابن فارس (50/5).

(2) انظر: «شرح الحرشي على خليل» (1/286)، «منح الجليل» لعليش (1/262)، «حاشية الدسوقي» (1/250)، «الشرح الكبير» للدردير (1/250).

(3) «هيئة الماسك» (56).

(4) «معجم مقاييس اللغة» (3/149).

(5) انظر «الشرح الكبير» للدردير (1/250).

والشيخ محمد كنون، وغيرهم⁽⁶⁾.

القول الثاني: القول بالكراهة مطلقاً.

وهو قول آخر لمالك، ومذهب «المدونة» التخصيص بالفريضة، ورجح في «البيان والتحصيل» الكراهة فيهما، إلا إن طال القيام⁽⁷⁾.

القول الثالث: القول بالإباحة والتخيير بين القبض والسد.

هو قول مالك في سماع القرينين، كما نقله ابن رشد في «البيان»، وجاء مثله عن أشهب⁽⁸⁾. واختاره ابن عبد البر في «الكافي»⁽⁹⁾.

القول الرابع: القول بمنعه فيهما.

حكاه الباجي عن العراقيين في إحدى رواياتهم، وتبعه ابن عرفة، وهو من الشذوذ بمكان، كما صرح المسناوي⁽¹⁰⁾.

القول الخامس: استحباب السد.

لرواية ابن القاسم في «المدونة»، والسهرودي، والزرقاني، والرهوني، وكنون، وشهره الخرشى، والتائي، والدردير، واختاره ابن عاشر⁽¹¹⁾.

□□□

ومرد هذه الأقوال إلى قولين:

الأول: القول باستحباب القبض.

الثاني: القول باستحباب السد.

□□□

□ وحاصل استدلال الفريقين تلخصه في الآتي:

أولاً. الأحاديث الواردة في القبض والإرسال:

□ احتج المستدلون للقبض بالأحاديث الواردة في ذلك، وهي نحو من عشرين حديثاً، عن نحو ثمانية عشر صحابياً؛ منها حديث سهل بن سعد قال: «كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل اليد اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة»⁽¹²⁾، وعن وائل ابن حجر في صفة صلاته ﷺ، وفيه: «ثم التحف بثوبه، ثم وضع يده اليمنى على اليسرى»⁽¹³⁾.

□ أما القائلون بالإرسال؛ فعمدتهم حديث المسيء صلاته،

وحديث أبي حميد الساعدي⁽¹⁴⁾، ووجهه أنه بين فيهما المستحبات والواجبات، ولم يذكر القبض، ومجرد العموم كاف في مطلق الاحتجاج⁽¹⁵⁾، ورد حديث سهل بكونه منسوخاً، ويدل عليه عمل راويه بخلافه، فهو أدري بمرويه.

□ ويرفع الخلاف:

ما جاء في «الموطأ» فهو عمدة المالكية، قال مالك: «باب وضع اليدين إحداهما على الأخرى في الصلاة»، ثم ساق حديثين في الباب⁽¹⁶⁾.

وقاعدة المذهب: أن قول مالك في «الموطأ» مقدم على قوله في غيره، وأن مالكاً لم يدخل في كتابه إلا الأحاديث التي عليها العمل. قال الهسكوري: «إنما يفتى بقول مالك في «الموطأ»، فإن لم يجده في النازلة فيقوله في «المدونة»»⁽¹⁷⁾.

□□□

ثانياً. رواية ابن القاسم عن مالك في «المدونة»:

جاء في «المدونة» ما نصه: «باب الاعتماد في الصلاة والاتكاء ووضع اليد على اليد».

قال: وسألت مالكاً عن الرجل يصلي إلى جنب حائط فيتكئ على الحائط؛ فقال: أما في المكتوبة فلا يعجبني، وأما في النافلة فلا أرى به بأساً. قال ابن القاسم: والعصا تكون في يده عندي بمنزلة الحائط. قال: وقال مالك: إن شاء اعتمد، وإن شاء لم يعتمد. وكان لا يكره الاعتماد..

قال: وذلك على قدر ما يرتفق به، فلينظر أرفق ذلك به فليصنعه.

قال: وقال مالك في وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة، قال: لا أعرف ذلك في الفريضة. وكان يكرهه، ولكن في النوافل إذا طال القيام فلا بأس بذلك، يُعين به نفسه.

قال سحنون: عن ابن وهب، عن سفيان الثوري، عن غير واحد من أصحاب رسول الله ﷺ: «أنهم رأوا رسول الله ﷺ واضعاً يده اليمنى على اليسرى في الصلاة»⁽¹⁸⁾.

□ استدلل القائلون بالسد بظاهر قول مالك: «لا أعرف ذلك في الفريضة» على كراهة القبض، وحملت الكراهة على ثلاثة تأويلات ذكرها خليل في «المختصر» بقوله: «وسدل يديه، وهل يجوز

(14) حديث أبي حميد الساعدي في صفة الصلاة رواه أبو داود (730).

(15) «نصرة المقيي السالك» (14).

(16) «الموطأ» برقم (376.375).

(17) «فتح العلي المالكي في الفتوى على مذهب الإمام مالك» (73/1).

(18) «المدونة» (169/1).

(6) النظر «حاشية البناني على الزرقاني» (214/1)، «هيئة انناسك» (154).

(7) «البيان والتحصيل» (394/1).

(8) المرجع السابق (395/1).

(9) «الكافي في فقه أهل المدينة المالكي» (206/1).

(10) «المنتقى شرح الموطأ» (302/2).

(11) «القول الفصل لتأييد سنة السدل» (35).

(12) مالك في «الموطأ» (376)، وعنه البخاري (740).

(13) «صحيح مسلم» (401).

القبض في النفل، أو إن طول؟ وهل كراهته في القرض للاعتماد، أو خيفة اعتقاد وجوبه، أو إظهار خشوع؛ تأويلات⁽¹⁹⁾.

□ أما القائلون بالقبض؛ فلهم مسائل في تأويل ما جاء عن مالك:

المسلك الأول: في إجمال خليل للتأويلات الثلاث. قالوا: أما الثاني والثالث فممتنع لاتسحابهما على النفل، فيلزم الأول، وهو قصد الاعتماد، فيُصار إلى القول بالكراهة إذا قصد الاعتماد، بالنظر إلى علة الحكم وهو تعليل بغير المظنة، ذلك أن قصد الاعتماد يدور مع العلة وجوداً وعدمًا، وغير ملازم لها.

المسلك الثاني: في اعتبار نسق «المدونة» إذ يُنبئ على تخصيص الكراهة بقصد الاعتماد، لقوله: «سُحَنُون»؛ «الاعتماد في الصلاة والاتكاء ووضع اليد على اليد»، ثم أورد مسائل في ذلك منها القبض، أعقبه بذكر أثر عن غير واحد من الصحابة «أنهم رأوا رسول الله ﷺ واضعاً يده اليمنى على اليسرى في الصلاة».

قال الشيخ ابن عرّوز: «وبه تعرف مراد ابن القاسم بالكراهة إلى أين توجه، ومراد سُحَنُون وهو المتلقي إملاء المدونة، لله دره ما أدق نظره، وما أبصره بحسن تنسيق الإفادة؛ حيث خشي أن تؤخذ الكراهة التي رواها عن ابن القاسم مطلقة مفعولاً عن قيدها بقصد الاعتماد. وقد وقع؛ فأعقبها بثبوت سنيتها إشعاراً بطريق المسألة، رحمه الله»⁽²⁰⁾.

المسلك الثالث: في اصطلاح قول مالك لجنس المشروع: «لا أعرفه».

قال ابن رشد في تفسير إنكار مالك: «أنكر وجوبه وتمينه، لا أن تركه أحسن من فعله؛ لأنه من السنن التي يستحب العمل بها عند الجميع»⁽²¹⁾.

ونحو هذا التأويل لابن بشير وابن العربي لكل إنكار مالك لما هو من جنس المشروع⁽²²⁾.

□□□

ثالثاً. الاحتجاج بعمل أهل المدينة:

احتج القائلون بالسُّدُل بعمل أهل المدينة؛ ذلك أن مالكا ترك العمل بالقبض رغم روايته حديثه في «الموطأ»، فهو من قبيل

(19) «مختصر خليل» (30).

(20) «هيئة الناسك» (82).

(21) «البيان والتحصيل» (361/1) بتصرف.

(22) انظر «هيئة الناسك» (83). قال الملاوي: قوله «لا أعرفه» أي لا أعرف كون الإنسان يقصد الاعتماد على يديه، وإذا وقع ونزل، فلا يعجبني هذا القصد في الفريضة، ولا بأس بذلك في النافلة ولو قصده، فلا يلزمه حينئذ ترك القبض بل تصحيح القصد. «نور الإثم» في مئة وضع اليد على اليد» (26).

الخبر المعارض لعمل أهل المدينة، وتدل عليه رواية ابن المسيب بذلك⁽²³⁾.

أجيب عن هذا الاعتراض بمسلكين: تأسيس، وتصحيح.

أما التأسيس: في تحرير القول بحجية عمل أهل المدينة؛ إذ المعتبر فيه إجماعهم لا مجرد عملهم، كما حققه فحول المذهب.

أما التصحيح: فمن وجهين:

الأول: في إثبات دعوى الإجماع:

لم يدع أحد من أهل الكتب المعتمدة أن السُّدُل من عمل أهل المدينة قبل الثنائي، وحكاة الدردير ولم يثبت، ومثله الصاوي ثم كثر عليه، وتبع الثنائي محمد عيش في «فتح العلي المالك»، وأدعاه محمد عابد في «القول الفصل»، وابن ماياي في «إبرام النقض»، ولم يثبت عن مدنيي السلف المعتبر إجماعهم سوى ما قيل عن ابن المسيب وحده. قال الشيخ الغماري: «إن عمل أهل المدينة بالسُّدُل لم ينقله أحد من خلق الله، وإنما صار عملاً لهم بعد مرور ألف سنة عليهم وهم في قبورهم»⁽²⁴⁾.

الثاني: في نقض دعوى الإجماع:

إن عمل السلف من الصحابة والتابعين لا زال على القبض، ولم يرد السُّدُل عن أحدهم قط، بل تواطأ المدنيون في رواية القبض عن مالك إمام أهل المدينة⁽²⁵⁾.

□□□

رابعاً. المنازعة في تشهير أحد القولين:

من قواعد الترجيح المتجاذبة بين علماء المذهب، والتي سلكت لدفع تعارض الأقوال: خلافتهم في تقوية القول المشهور على الراجح، أو تقديم الراجح على المشهور، وهذا الأخير استقر عليه اصطلاح المذهب؛ فإن الراجح هو ما قوي دليله، والمشهور ما كثر قائله⁽²⁶⁾، وقيل إن المشهور هو قول ابن القاسم في «المدونة»⁽²⁷⁾، وإنما قدم الراجح؛ لأن قوته نشأت من الدليل نفسه من غير نظر للقاتل، أما المشهور فتشأت قوته من القاتل.

قال القرافي: «وكان مالك يراعي ما قوي دليله لا ما كثر

(23) انظر «القول الفصل» في تأييد سنة السُّدُل، لمحمد عابد (31)، «إبرام النقض» لما قيل من أرجحية القبض لابن ماياي (62).

(24) رفع شأن المنصب السالك وقطع لسان المتعصب الهالك في إثبات سنة القبض في الصلاة على مذهب الإمام مالك، للشيخ أحمد بن الصديق الغماري (16).

(25) انظر «هيئة الناسك» (118 - 121).

(26) انظر «جواهر الإكليل» للأبي (4/1)، «حاشية الدسوقي» (20/1)، و«كشف النقاب» للحاجب عن مصطلح ابن الحاجب لابن فرحون (68 - 72)، و«صح الجليل» لعيش (20/1).

(27) «كشف النقاب» للحاجب (62).

■ سبب الخلاف:

أرجع ابن رشد سبب الخلاف في المسألة إلى اختلاف الآثار النافذة للقبض من عدمه، حيث قال: «والسبب في اختلافهم أنه قد جاءت آثار ثابتة نُقلت فيها صفة صلاته عليه الصلاة والسلام، ولم يُنقل فيها أنه كان يضع يده اليمنى على اليسرى، وثبت أيضاً أن الناس كانوا يؤمرون بذلك»⁽³⁵⁾.

والأظهر أن سبب الخلاف هو رواية «المدونة» التي ظاهرها كراهة القبض؛ ذلك أن السُّدُل لم يُعرف في أحد من المذاهب خلا المالكي، وأن القائلين به مستندون إلى قول مالك غير معتمدين بالآثار المروية إلا لاستدلال موافق لمشربهم⁽³⁶⁾. وأما ما ذكره بعضهم أن الخليفة المتصور ضرب الإمام على يده، فشكَّ فكان منه أن سدُل؛ فهي رواية واهية، لا زمام لها ولا خطام!



(35) «هداية المجتهد ونهاية المقتصد» (1/137).

(36) يدل عليه قول الكافي: «إن حضرة الأستاذ - ابن عزوز - ليس مالكي المذهب بل هو مجتهد يتبع ما صح عنده من الآثار وإنما ينتسب لمالك تمشياً كما فعل غيره قبله»، وقال: «وكانت اجتمعت مع بعض علماء اليمن سنة ألف وثلاثمائة وستة وعشرين؛ فتذاكرنا ملياً حتى سألتني عن حضرة الأستاذ، فقلت له: أعرفه، فأثنى عليه وقال لي: إنه يعجبني حيث لم يتعصب لمذهب، وإنما مذهبه الحديث. ولا واحدة من المسائل يقول بها مالكي، فهو أظهر مذهبه وقال: لم يثبت عندي السدُل وإنما ثبت عندي القبض، لأراح نفسه وأراح الناس، فلا يلتبس حينئذ على الناس». نصره المقيِّه المسالك (43، 50).



قائله»، ومثله عن ابن العربي وابن عبد السلام⁽²⁸⁾.

وعليه تنازع الفريقان في تقديم أحد القولين.

□ فذهب الفريق الأول إلى تشهير القول بالسُّدُل لكثرة قائله، ولكونه رواية ابن القاسم في «المدونة»، والقاعدة عندهم «إذا اختلف الناس عن مالك؛ فالقول ما قال ابن القاسم»⁽²⁹⁾، ويدل على سلامة هذا القول تصدير خليل له في «المختصر»، حيث قال: «وسدُل يديه، وهل يجوز القبض في النفل، أو إن طوُل»⁽³⁰⁾، فكان ممَّا تجب به الفتوى كما بيَّنه في خطبته⁽³¹⁾.

□ وقد اعترض الفريق الثاني على هذا الاستدلال بما يلي: أولاً: تقرير وجوب العمل بالراجح وتقديمه على المشهور، كما حققه فحول المذهب.

ثانياً: عدم التسليم بتشهير القول بالسُّدُل لكثرة القائلين به، ذلك أن أكثر علماء المذهب قائلون بالقبض كما حققه ابن عزوز؛ إذ أفاض في تسمية القائلين بالقبض ففاق بهم الخمسين.

وعليه فقد اجتمع في القبض قوة الدليل وكثرة القائل.

ثالثاً: تحرير القول فيما اختلف فيه عن مالك؛ بأن أن مالكا وأصحابه قائلون بالقبض إلا ما انفرد به ابن القاسم، فترجَّح رواية الأكثر على رواية الأقل.

بل إن ابن القاسم قد هازق مالكا، ويدل عليه قول سحنون: «أنا عند ابن القاسم بمصر وكتب مالك تأتيه»⁽³²⁾.

والمدنيون الذين رَوَوْا القبض عن مالك حاضرون وفاته، وقد سئل مالك: لمن هذا الأمر بعدك؟ قال: «لابن نافع»⁽³³⁾.

فتبين بهذا رجوع مالك عن القول بالسُّدُل - على ظاهر رواية ابن القاسم - والعمل على ما رواه أهل بلده الملازمون له إلى وفاته⁽³⁴⁾.

هذا أهم ما استدُل به الفريقان، بالإضافة إلى أدلة أخرى كالقول بالنسخ، والاحتجاج بجريان العمل، وشرع من قبلنا، وهي مبسوبة في كتب هذا الشأن، والتي سيرد ذكرها فيما يأتي.

(28) انظر «أحكام القرآن» لابن العربي (2/114)، «نور البصر في شرح المختصر» للهلالي (156)، «مواهب الخلاق شرح لامية الزقاق» (2/237)، «هيئة الناسك» (133)، «مظم المعتمد من الكتب والفتوى (بوطليحية)» للنايفة الفلاوي (114).

(29) «تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام» (1/49).

(30) «مختصر خليل» (30).

(31) انظر «نصرة المقيِّه المسالك» (15) وما بعده.

(32) «الديباج المذهب» (160).

(33) «ترتيب المدارك» (2/356).

(34) انظر «هيئة الناسك» (133، 146).

■ ذكر المؤلفات التي عُنيت ببحث مسألة القبض عند المالكية:

□ الكتاب الأول: «شفاء السالك في إرسال مالك» تأليف: الملا علي بن سلطان محمد القاري الحنفي، المتوفى سنة (1014هـ).

أصله مباحثة جرت بين الشيخ القاري وبعض الأفاضل عن مأخذ مالك في قوله بالإرسال، حيث استند إلى تحرير القرطبي للمسألة، ثم عمد إلى الإيراد الثاني وهو: السدل تجنباً للاعتماد المنهي عنه في حديث أبي داود⁽³⁷⁾، واجتهد في دفع التعارض الوارد مع ما روي في «الصحيحين» من القول بالوضع، معتزلاً للإمام في اجتهاده، مما يدل على أنه لم يطلع على أمهات الفقه المالكي، ولم يتتبع أصول المسألة وأطرافها، كما أفاده ابن عزوز⁽³⁸⁾.

□ الكتاب الثاني: رسالة في الرد على علي القاري تأليف الشيخ محمد مكين، ذكرها المحبي في ترجمة القاري بقوله: «واعترض على الإمام مالك في إرسال اليد في الصلاة وألف في ذلك رسالة فانتدب لجوابه الشيخ محمد مكين وألف رسالة جواباً له في جميع ما قاله ورد عليه اعتراضاته»⁽³⁹⁾.

□ الكتاب الثالث: «نصرة القبض والرد على من أنكر مشروعيته في صلاة الفرض» تأليف الشيخ أبي عبد الله محمد المسناوي الفاسي، المتوفى سنة (1136هـ).

قسم المسناوي رسالته إلى ثلاثة مباحث: المبحث الأول: في حكم القبض في صلاتي النفل والفرض، حكى الخلاف القائم في المذهب وحرر القول فيه، ثم ضرب بسهم وافر في الاحتجاج للقبض، وساق الأدلة القاضية بمشروعيته. المبحث الثاني: في القول بالتقليد وما ورد في القول بالانتقال من مذهب إلى آخر من تخفيف وتشديد.

أما المبحث الثالث: في رد ما عُدَّ لنقض القبض، من ذلك القول بعدم روايته عن الإمام مالك، أو عدم مشهوريته، وجريان العمل بخلافه عند أهل المغرب.

(37) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: نهى رسول الله ﷺ أن يجلس الرجل في الصلاة وهو معتمد على يده أخرجه أبو داود برقم (992).

(38) وتبعه في ذلك المحقق فلم يحقق! فإن السدل لم يأت عن الإمام قط إذا عرفت تقييده بقصد الاعتماد، ولم يحتض المتأخرون بهذا التأويل كما رعم المحقق، كيف وسحنون بؤب له بقوله (الاعتماد في الصلاة والالتكاء ووضع اليد على اليد). ثم دله بذكر حديث القبض.

(39) خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر (186/3).

يجدر القول إن المسناوي قد خدم المذهب خدمة جليلة بجمعه شتات المسألة، وتحريره موطن النزاع، مع الإسهاب في الانتصار لسنة القبض.

□ الكتاب الرابع: «الدليل الواضح لبيان أن القبض في الصلوات كلها مشهور واضح» لأبي عبد الله المسناوي، مطبوع.

□ الكتاب الخامس: «رسالة في القبض» تأليف محمد بن أبي بكر الديماني المالكي المتوفى سنة (1166هـ)، جمع فيها جملة من أحاديث القبض، وكلام المالكية في المسألة⁽⁴⁰⁾.

□ الكتاب السادس: «شفاء الصدر بأزي المسائل العشر» تأليف الشيخ محمد بن علي السنوسي الخطابي الجزائري، المتوفى سنة (1276هـ).

أورد الخطابي عشر مسائل يكثر حولها النزاع في المذهب، من بينها مسألة القبض، إلا أنه اكتفى بحكاية الخلاف الذي حرره ابن عرفة، ناقلاً ذلك عن المسناوي، ومختصراً لما أورده في رسالته «نصرة القبض».

□ الكتاب السابع: «تبصرة القضاة والإخوان في وضع اليد وما يشهد له من البرهان» تأليف الشيخ حسن العدوي الحمزاوي المالكي المتوفى سنة 1303هـ، طبع بمطبعة بولاق سنة (1286هـ)، وتوجد منه نسخة مخطوطة بالمكتبة الأزهرية، فهرس الفقه المالكي برقم: (303450).

□ الكتاب الثامن: «تقييد الرد على من يقبض في صلاة الفرض»، لعبد الله بن خضرا قاضي فاس المتوفى سنة (1323هـ)، طبع مع فتوى في المسألة لأحمد بن خياط الزكاري المتوفى سنة 1343هـ، محفوظ بالخزانة العامة بالرباط برقم (1724د).

□ الكتاب التاسع: «المبرة في أن القبض في الصلاة هو مذهب إمام دار الهجرة» تأليف الشيخ محمد المكي بن عزوز، ذكره في «كشف الظنون» (2/424)، ولعل المؤلف قصد كتابه هذا في قوله: «ولسنا الآن بصدد بيان ما تحرر بالنظر من خلاف الأئمة في الأمور المتعلقة بوضع اليدين، وقد حررناه في غير هذا بموازنة الأدلة وأوضحنا الأصوب في ذلك»⁽⁴¹⁾.

□ الكتاب العاشر: «هيئة الناسك في أن القبض في الصلاة» (40) «الصوارم والأسنة في الذب عن السنة» لأبي مدين (71). (41) «هيئة الناسك» (140).

هو مذهب الإمام مالك» تأليف الشيخ محمد المكي بن عزوز المتوفى سنة 1334هـ.

هذا الكتاب من أجل ما ألف في الباب؛ ذلك أن صاحبه هو الشيخ المكي بن عزوز المتبحر في الفنون، والمدرک لمبالغ الظنون، استهله بمقدمة في وجوب الصدع بالحق المعلوم، وقسمه إلى عشرة أبواب؛ تعاطى فيها تفصيل ما أجمل، وتوضيح ما أشكل في مسألة القبض، حيث أفاض في تسمية القائلين باستحباب القبض بجمع لم يسبق إليه، وقرّر عدم جواز الإفتاء بكراهة القبض في الصلاة إلا مقروناً بقصد الاعتماد؛ لأنه المرجح من تأويلات الكراهة، وبين ثبوت القبض عن النبي ﷺ قولاً وفعلاً وتقريراً بصفة تبلغ حد التواتر، ثم قصص ما استدّل به للسّدل، وبين ضعفه وغباطه وعدم ثبوته في السنة، ولا عن أحد من الصحابة إلا ما روي ضعيفاً عن ابن الزبير رضي الله عنه، بل ثبت عنه خلافه، أما ما جاء عن الأئمة فلا يصلح للاحتجاج، ثم بين معنى الرّاجح والمشهور، وأن القبض اجتمع له قوة الدليل وكثرة القائل.

أهم ما انفردت به هذه الرسالة عن غيرها هو الطابع الفقهي المتين المبني على قواعد الأصول ومسالک الترجيح المعتمدة في المذهب، فكانت بحق أصلاً في الباب خدّم بها الشيخ مذهب مالك خدمة جليلة. وكل من كتب بعده فهو عالة عليه.

□ الكتاب الحادي عشر: «نصرة الفقيه السالك على من أنكر مشهورية السّدل في مذهب الإمام مالك» تأليف الشيخ محمد ابن يوسف الحيدري التونسي الشهير بالكافي، والمتوفى سنة (1380هـ).

تصدى الشيخ الكافي في هذه الرسالة للرّد على كتاب «هيئة الناسك» للشيخ ابن عزوز، واجتهد في إثبات ما نفاه صاحب الهيئة، كما استدّل للسّدل بالحديث والأثر، وبين أن المشهور ما كثر قائله، وقرّر وجوب الإفتاء بالسّدل ولو بأن ضعفه لجريان العمل به، وهذا تجاوز من المؤلف، وذلك من وجهين: الأول في إثبات دعوى إجراء العمل بنص ظاهر؛ حيث بأن أن كثيراً من علماء المغرب قائلون بالقبض، الثاني: في اعتبار شروط إجراء العمل؛ فإن قصر العمل على أهل المغرب لم يجز تعديته إلى محل غيره، ثم تحقّق المصلحة القاضية بإجراء العمل والأوجب الرجوع إلى المشهور، ثم النظر في مجري العمل والبحث في أهليته

إذ اشترطوا فيه الاجتهاد، وهذا مفتقد في دعواه.

□ الكتاب الثاني عشر: «أعذب المقال في أدلة الإرسال» لمحمد عابد، أفاده الكافي في «نصرة الفقيه السالك» (12).

□ الكتاب الثالث عشر: «القول الفصل في تأييد سنة السّدل» تأليف الشيخ محمد عابد، المتوفى سنة (1341هـ).

انبرى الشيخ محمد عابد للرّد على رسالة «هيئة الناسك» لابن عزوز، ويختلف عن سابقه من حيث عنايته بالصناعة الحديثية؛ إذ سعى في إبطال القول بالقبض بزعمه أن أحاديثه كلها بين مضطرب وموقوف وضعيف، ثم عمد إلى تضعيف ما قرّره ابن عزوز من مشهورية القبض متأولاً كلام الأئمة، وزعم أن السّدل في المذهب بلغ حد التواتر، وصار من قبيل المعلوم الضروري.

يُجاب على الشيخ عابد اعتماده على أقوال المتأخرين، وإهماله لأقوال المتقدمين في اعتبار مسالک الترجيح، وتقرير قواعد المذهب، أما ما ذهب إليه من وجوب التقيّد بقول الإمام؛ معارضة صريحة للنصوص القاضية باتّباع الدليل، وعدم مفارقتها إذا ظهر؛ لازمه القول بعصمة الأئمة، وهذا منتقد، وما جرّه إلى ذلك إلا نزعة التقليد الطاغية على كتابه.

□ الكتاب الرابع عشر: «أعذب المقال في أدلة الإرسال» ، لمحمد عابد، أفاده الكافي في نصرة الفقيه السالك (12).

□ الكتاب الخامس عشر: «الحجة البيضاء على إثبات استحباب السّدل وكراهية القبض في الصلاة» ، تأليف المهدي محمد الوزاني، المتوفى سنة 1342هـ، محفوظ بالخزانة الملكية برقم (5160).

□ الكتاب السادس عشر: «الحسام المنتصد المسنون على من قال إن القبض غير مستنون» ، تأليف عبد الرحمن بن جعفر الكتاني المتوفى سنة 1334هـ، مطبوع.

□ الكتاب السابع عشر: «سلوك السبيل الواضح في أن القبض في الصلوات كلها مشهور وراجح، لأبي عبد الله محمد بن جعفر الكتاني المتوفى سنة (1345هـ)»⁽⁴²⁾.

وصلّى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين.

(42) فهرس المهارسة للكتاني (1/517).

طريقة السلف الحكماء في النصيحة للسلاطين والأمراء

بحسب هنا مرتبط بواجبات المحكوم تجاه حاكمه، ومن الأمور المهمة التي يجب عليه معرفتها أن يعرف الكيفية التي يعامله بها، ولما كان هذا الباب واسعاً، فإنتني أحببت أن أسهم فيه ببيان موضوع دقيق منه، ألا وهو الطريقة الشرعية في نصيحة ذوي السُلطان.

وليس المقصود من النصيحة كل النصيحة؛ لأن البحث في ذلك يطول أيضاً؛ إذ يدخل تحته بذل البيعة له وطاعته في المعروف والدعاء له وحب اجتماع الناس تحت ولايته وترك الخروج عليه وغشه وتقديم الكلمة الناصحة له سواء بتنبهه على مواطن الصلاح في أعماله أو مواطن الإصلاح لأغلامه.

وهذا الباب الأخير هو مقصود هذه الكتابة، فإن الناس يكادون يجمعون على أن أكثر الولايات الإسلامية اليوم قد انحرفت عن كثير مما يجب أن تكون عليه الولاية الشرعية، لكن اختلفوا في الطرق المسلوكة لإصلاح هذا الانحراف:

فمنهم من يقوم بالتشهير بأخطاء رؤسائه، ويرى أنه لا بد من توعية الناس بذلك حتى يتحزبوا معه ضدهم أولاً ثم يوظفهم في عملية الخروج عليهم والانتقالات ضد نظامهم حين يعزم عليها ثانياً.

ومنهم من يحرص على الاقتراب من رؤسائه ويستشفع لذلك بالمدح الصادق لهم والكاذب كي يصيب منهم رتباً عليّة ومُتَعاً شهية.

ومنهم من لا يأبه لنصحهم؛ أيساً من استجابتهم. ومنهم من ترك مساكنتهم في بلادهم، أوياً إلى بلاد عدوهم، دائباً على التحزب ضدهم، يفتش عن كل مثلبة لهم صحت أو لم تصح لينشرها في وسائل الإعلام حرصاً على تشويه سمعتهم، ولودعاه العدو الكافر لخيانة ولي أمره لم يتردد لشدة الحقد الساكن في قلبه عليهم.

وقد كان من منكرات أكثر المذكورين إقامة سب الحكام مقام النصيحة، واستعاضة السُّر بالفضيحة، والله المستعان.

ولقد انتشر في هذا العصر بين أكثر المسلمين أن قيام خطيب الجمعة مثلاً بتتبع عثرات الدولة ونقدها أمام الملاء هو خير دليل على أنه الخطيب الشجاع المجاهد الذي تعقد عليه آمال التغيير، وأنه الخطيب الواقعي الذي يعيش أحزان أمته ويقاسمها همومها فيقال: حضرت اليوم الجمعة عند إمام يقول الحق وضابطه أن يكون ضد الحكام!! كما رسخ في أذهان كثير منهم أن قيام خطيب الجمعة بالتركيز على تعليم الناس دينهم من توحيد وطهارة وصلاة وزكاة وصوم وحج ونحوها هو خير دليل على أنه الخطيب المفعل بل المغيّب عن فقه الواقع؛ لأنه يعدّ عندهم الخطيب العاجز عن التغيير، وإذا اجتهد في ربط الناس باليوم الآخر فخوفهم من يوم القيامة ومن عذاب القبر وشوقهم إلى الجنة قالوا: إنه يعيش تحت الأرض أو فوق السماء!! أمّا ما بينهما فهو عنه غائب!! وأمّا لو زاد هذا الخطيب على ذلك بيان حقوق السلطان المسلم كما هو مدوّن في الكتب الأصول للمتقدمين

بطاعتهم في طاعة الله، والبغض لمن رأى الخروج عليهم، وحب إعزازهم في طاعة الله، ووافقه عليه ابن رجب في «جامع العلوم والحكم» (80/1) والنووي في «شرحه على مسلم» (38/2) وحكاة عن الخطابي وابن حجر في «الفتح» (138/1) وغيرهم. ومن حديث تميم الداري رضي الله عنه السابق يفهم أن طريقة النصيح للسلطين تختلف عن غيرهم؛ فإن الرسول ﷺ فصل عند ذكر الأصناف المستحقة للنصح، فعطف بين أئمة المسلمين وعامتهم، والقاعدة التي يذكرها العلماء هنا تقول: إن عطف الشيء على الشيء يفيد المغايرة، أي: لما كانت طريقة نصيح الأمراء تختلف عن طريقة نصيح عامة الناس لم يجمعهما ﷺ في كلمة واحدة، وهاك بيانه:

قال شيخنا الشيخ عبد المحسن بن حمد العباد في كتابه الماتع «قطف الجنى الداني شرح مقدمة رسالة ابن أبي زيد القيرواني» (ص 173): «ثم إن النصيحة لولاة الأمور وغيرهم تكون سرًا وبرفق ولين، ويدل لذلك قول الله - عز وجل - لموسى وهارون: ﴿اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ (١٣) فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾ [الشعراء: ٢٨]، وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال: «إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه، ولا ينزع من شيء إلا شانه» (١).

وفي «صحيح البخاري» (3267) ومسلم (2989) - واللفظ لمسلم - عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال: قيل لأسامة: ألا تدخل على عثمان فتكلمه؟ فقال: «أترؤن أنني لا أكلمه إلا أسمعكم؟ والله! لقد كلمته فيما بيني وبينه ما دون أن أفتح أمرًا لا أحب أن أكون أول من فتحه» الحديث.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (51/13): «أي: كلمته فيما أشرت إليه، لكن على سبيل المصلحة والأدب في السر بغير أن يكون في كلامي ما يثير فتنة أو نحوها».

وعن عياض بن غنم عن رسول الله ﷺ قال: «من أراد أن ينصح السلطان بأمر فلا يبد له علانية، ولكن ليأخذ بيده فيخلو به، فإن قبل منه فذاك، وإلا كان قد أدى الذي عليه له» (٢).

وإذا خلا النصيح من الرفق واللين وكان علانية فإنه يضر ولا ينفع، ومن المعلوم أن أي إنسان إذا كان عنده نقص يحب أن ينصح برفق ولين، وأن يكون ذلك سرًا، فعليه أن يعامل الناس بمثل ما يحب أن يعاملوه به، ففي «صحيح مسلم» (1844) في

والتأخيرين فهي الخطيئة التي لا تبقى ولا تذر، وصاحبها على أعتاب الطواغيت انتحرا! بل ذلك أكبر دليل عندهم على أنه مخدّر شعوب وذنب سلطان ومجادل عن الطواغيت، وتساء به الظنون حتى تسخ حوله بعد ذلك مباشرة حكايات في الموالاة للطواغيت والحكام القراصنة، والخنوع للجبايرة وخدمة الفراعنة...»

هذا هو ما يسمى اليوم بفقه (الحركة الإسلامية).

وقد مر على الحركة الإسلامية زمن لا يعرف عندها الخطيب الناجح والمحاضر البار إلا ذاك الفالي لأخبار الصحف الحفاظ لتحركات الملوك والرؤساء، حتى أكل ذلك وقت خطبه، واستلهم جهود دعوته، واستولى على الساحة الدعوية الخطب (الكشكئية) المحرشة للشعوب على الأمراء، والتي لا يكاد يرى أصحابها أنكر من أخطاء الرؤساء، حتى قلّد فيها بعضهم بعضًا وغيرهم في ذلك تصفيق الجماهير لهم تارة وحلم بعض الولاة عليهم تارة أخرى، وتحول المسجد من بيت عبادة وتربية وهداية وسكينة إلى بيت إثارة وتشويش وتحريض للمسلمين بعضهم على بعض، وبتأثير من هذه الأجواء المهيجة ترى مساجدها أكثر طلبًا، وإن كانت أقل تربية وأدبًا، بل أعرف منهم من يسلك هذا المسلك ولا أرب له في الإثارة السياسية سوى أنه يريد أن يستجلب من الشبيبة الثائرة ودها، ويستحلب من قيادتها زبدها، رزقنا الله الثبات على الحق والإخلاص فيه.



ولا ريب أن الاجتهاد في النصح للأمة في الأحوال العvisية هو نوع من أنواع الجهاد.

وممن أمرنا بإسداء النصح له السلطان الذي حكمه الله في رقابنا، روى مسلم (55) عن تميم الداري أن النبي ﷺ قال: «الدين النصيحة»، قلنا: لمن؟ قال: «الله ولي كتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم»، وروى ابن عبد البر في «المتهيد» (285/21) عن السائب بن يزيد قال: قال رجل لعمر بن الخطاب: «ألا أخاف في الله لومة لائم خير لي أم أقبل على أمري؟» فقال: «أما من ولي من أمر المسلمين شيئًا فلا يخف في الله لومة لائم، ومن كان خلوا فليقبل على نفسه ولينصح لأمره».

قال ابن نصر المروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (693/2): «وأما النصيحة لأئمة المسلمين: فحب طاعتهم ورشدهم وعدلهم وحب اجتماع الأمة كلهم، وكراهية افتراق الأمة عليهم، والتدين

(1) رواه مسلم (2594)

(2) رواه أحمد (15333)، والحاكم (290/3)، وابن أبي عاصم في «السنة» (1096).

(1098)، قال الألباني في «تخريج» (523/2) «الحديث صحيح بمجموع طرقه».

حديث طويل عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُرْخَزَ عَنِ النَّارِ وَيَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَلْتَأْتِهِ مَنِيَّتُهُ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلَيَأْتِ إِلَى النَّاسِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ» اهـ كلامه حفظه الله.

ويؤيده قول ابن القيم رحمه الله في «الطرق الحكيمة» (ص 58): «ومن دقيق الفطنة أنك لا ترد على المطاع خطأ بين الملاء فتحملة رتبته على نصرة الخطأ، وذلك خطأ ثانٍ، ولكن تملط في إعلامه به حيث لا يشعر به غيره».



■ وهناك آثار عن السلف تؤيد ما ذكره الشيخ . حفظه الله . منها:

□ ما رواه سعيد بن منصور في «سننه» (846) وابن أبي شيبة في «مصنفه» (37307) وابن أبي الدنيا في «الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» (76) وابن المقرئ في «المعجم» (1230) والبيهقي في «شعب الإيمان» (7592) بإسناد حسن عن سعيد ابن جبير قال: قلت لابن عباس: أمر أمير بالمعروف وأنهى عن المنكر؟ فقال: «إن خفت أن يقتلك فلا تعنف السلطان، فإن كنت لابد فاعلاً ففيماً بينك وبينه»، وفي رواية: «ولا تعب إمامك».

□ وروى البخاري في «التاريخ الكبير» (2352) عن أبي جمرة قال: «لما بلغني تحريق البيت خرجت إلى مكة واختلفت إلى ابن عباس حتى عرفني واستأنس بي، فسببت الحجاج عند ابن عباس، فقال: «لا تكن عوناً للشيطان»، هذا مع ما حصل من الحجاج حين رمى ابن الزبير بالمتجنق فأصاب الكعبة واحترقت.

□ ومنها ما رواه أحمد (19415) . وحسنه الألباني في «ظلال الجنة» (905) . عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه أنه قال: «إِنْ كَانَ السُّلْطَانُ يَسْمَعُ مِنْكَ فَاتِهِ فِي بَيْتِهِ فَأَخْبِرْهُ بِمَا تَعْلَمُ، فَإِنْ قَبِلَ مِنْكَ وَالْأَفْدَعُ...».

□ ومنها عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كَانَ الْأَكَابِرُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَنْهَوْنَنَا عَنْ سَبِّ الْأُمَرَاءِ» رواه ابن عبد البر في «التمهيد» (287/21)، وجوّد الألباني إسناده في «ظلال الجنة» في تخريج السنة لابن أبي عاصم، فقد رواه تحت رقم (1015)، وكذا ابن حبان في «الثقات» (314/5)، وأبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (421)، والبيهقي في «الشعب» (7507)، وأبو عمرو الداني في «السنن الواردة في الفتن» (141)، وزادوا في روايتهم عنه رضي الله عنه أنه قال: «...أَنْ لَا تَسُبُّوا أُمَرَاءَكُمْ وَلَا تَغَيِّبُوهُمْ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاصْبِرُوا؛ فَإِنَّ الْأَمْرَ قَرِيبٌ»، وفي رواية: «وَلَا تَفْشَوْهُمْ».

وقد نسب أنس هذا الحكم إلى أكابر الصحابة رضي الله عنهم، وحسبك بهم! فعلام الترفع عن هدي سادات هذه الأمة لمن يتشرف بالانتساب إليهم! ومعلوم أنه ليس ينفع الانتساب إلى السلف الصالحين إن لم يصدق العمل بهديهم، كما قال رسول الله ﷺ: «مَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ»⁽³⁾.

□ وروى ابن أبي عاصم أيضاً (1016) عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: «يَأْيَاكُمْ وَلَعَنَ الْوَلَاةَ؛ فَإِنَّ لَكُمْ مِنْهُمْ الْحَالِقَةَ وَبَعْضُهُم الْعَاقِرَةُ»، قيل: يا أبا الدرداء! فكيف نصنع إذا رأينا منهم ما لا نحب؟ قال: «اصبروا؛ فَإِنَّ اللَّهَ إِذَا رَأَى ذَلِكَ مِنْهُمْ حَسَبَهُمْ عَنْكُمْ بِالْمَوْتِ».

□ وعنه قال: «كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا لَعَنْتُمْ أُمَرَاءَكُمْ عَلَانِيَةً وَلَعَنْتُمُوهُمْ سِرًّا؟ فَهَذَا تَهْلُكُونَ»⁽⁴⁾.

□ وروى الخلال في «السنة» (546) بسند صحيح أن عبد الله ابن عمر رضي الله عنه قال: «جاءني رجل من الأنصار في خلافة عثمان فكلمني، فإذا هو يأمُرني في كلامه بأن أعيب على عثمان، فتكلم كلاماً طويلاً وهو امرؤ في لسانه ثقل ولم يكن يقضي كلامه في سريخ، فلما قضى كلامه قلت: «إِنَّا كُنَّا نَقُولُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَيٌّ؛ أَفْضَلُ أُمَّةٍ رَسُولُ اللَّهِ بَعْدَهُ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ، وَإِنَّا وَاللَّهِ مَا نَعْلَمُ عُثْمَانَ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ حَقٍّ وَلَا جَاءَ مِنَ الْكِبَائِرِ شَيْئًا، وَلَكِنْ هُوَ هَذَا الْمَالُ، فَإِنْ أَعْطَاكُمْوه رَضِيتُمْ، وَإِنْ أَعْطَاهُ

(3) رواه مسلم (2699).

(4) رواه معمر في «جامعه بذييل مصنف عبد الرزاق» (344/11).

أولي قرابته سخطتم، إنما تريدون أن تكونوا كفارس والروم لا يتركون لهم أميراً إلا قتلوه»، قال: «ففاضت عيناه بأربع من الدمع، ثم قال: اللهم لا تريد ذلك».

□ وروى ابن أبي الدنيا في «الصمت» (235) وأبو القاسم البغوي في «مسند ابن الجعد» (827) وأبو نعيم (41/5) عن زائدة بن قدامة قال: قلت لمنصور بن المعتمر: «اليوم الذي أصوم فيه أفع في الأمراء؟ قال: «لا»، قلت: فأقع فيمن يتناول أبا بكر وعمر؟ قال: «نعم».

وذلك لأن الطعن على من يسب الصحابة دين، وأما الطعن على الأمراء فقد مر أنه ليس من الدين، وتفسيره أن غالب الواقعين في أعراض حكامهم فإن باعثهم عليه الدنيا، كما في أثر ابن عمر السابق، حتى الخوارج الذين ظاهرهم الفصب من أجل الدين، فيكون هذا من قبيل عدم الصبر على الشهوات، وأما تناول الرافضة أبا بكر وعمر ~~عليهما السلام~~ بالطعن فإنه من قبيل الشبهات، ومعلوم أن فتنة الشبهات أشد من فتنة الشهوات كما هو مأثور عن السلف، والحركيون عكسوا هذا من أصله، نسأل الله أن يقينا شر الشبهات والشهوات جميعاً.

□ وروى أبو نعيم (271/2) والبيهقي في «شعب الإيمان» (6681) عن سهيل القطمي قال: سمع ابن سيرين رجلاً يسب الحجاج، فقال: «مه أيها الرجل! إنك لو وافيت الآخرة كان أصغر ذنب عملته قط أعظم عليك من أعظم ذنب عمله الحجاج⁽⁵⁾، واعلم أن الله - عز وجل - حكم عدل، إن أخذ من الحجاج لمن ظلمه شيئاً فشيئاً أخذ للحجاج ممن ظلمه، فلا تشغل نفسك بسب أحد».

وهذا على معنى أن الحجاج لو أخذ من حسناته لمن ظلمه فسيسترجعها ممن يسبه أضعافاً مضاعفة؛ لأنه جرت العادة أن المتكلمين في الحكم كثير جداً، ويوضحه ما رواه البلاذري في ترجمة عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه من كتاب «أنساب الأشراف» عن السائب الكلبي قال: «كتب عمر إلى عبد الحميد ابن عبد الرحمن ابن زيد بن الخطاب عامله على الكوفة: أما بعد، فقد بلغني أن من قبلك يسبون الحجاج، فإنهم عن ذلك؛ فإنه بلغني أن المظلوم يدعو على الظالم، فيكون المظلوم ظالماً والظالم مظلوماً أي: يصبح المظلوم ظالماً بسبب تجاوزه حده في الانتصار، كما

(5) يريد منه أن يشتغل بدنيته بدلاً من الاشتغال بذنوب الحجاج، فإن الإنسان إذا جاء يوم القيامة استعظم كل ذنب عمله مهنياً صغراً، إذ لا يهمل الإنسانه. لا كحالته في الدنيا إذ يعميه تعلقه بها عن محاسبة نفسه وينطلق لمحاسنة أمرائه.

روى ابن المبارك في «الزهد» (681) وعنه أبو نعيم في «الحلية» (277/5) بإسناد حسن عن رياح بن عبيدة قال: «كنت قاعداً عند عمر بن عبد العزيز، فذكر الحجاج فشتته ووقعت فيه، فقال عمر: مهلاً يا رياح! إنه بلغني أن الرجل يظلم بالظلمة فلا يزال المظلوم يشتتم الظالم وينتقصه حتى يستوي في حقه ويكون للظالم الفضل عليه»، ويمثل هذا يظل الناس يجودون بحسناتهم على ملوكهم المبغضين لديهم وهم لا يشعرون، ولذلك روى معمر في «جامعه» كما في «ذيل مصنف عبد الرزاق» (180/11) عن قتادة قال: «سب الحجاج بن يوسف رجل عند عمر بن عبد العزيز، فقال عمر: أظلمك بشيء؟ قال: نعم! ظلمني بكذا وكذا، قال عمر: فهلاً تركت مظلمتك حتى تقدم عليها يوم القيامة وهي وافرة؟».

□ روى ابن زنجويه في «الأموال» (78/1) بإسناد صحيح عن أبي مجلز قال: «سب الإمام الحائقة، لا أقول: حائقة الشعر، ولكن حائقة الدين».

□ وفيه أيضاً (80/1) بإسناد صحيح عن أبي إدريس الخولاني أنه كان يقول وهو يقص في زمان عبد الملك: «ياكم والطعن على الأئمة: فإن الطعن عليهم هي الحائقة، حائقة الدين ليس حائقة الشعر، ألا إن الطمانين هم الخائبون وشرار الأشرار».

□ وأخرج أبو عمرو الداني في «السنن الواردة في الفتن» (146) وابن عبد البر في «التمهيد» (287/21) وفي «الاستذكار» (579/8) عن أبي إسحاق السبيعي رضي الله عنه أنه قال: «ما سب قوم أميرهم إلا حرموا خيره».

ما أصدق هذا الكلام على واقع البلدان في كل زمان! وكلما توهم المحاضرون السبابون للحكام أنهم وصلوا بالناس إلى التوعية السياسية المطلوبة والتشريع الواقعي لأحوال الدول ازداد الأمر تفاقمًا والفتنة تفاقمًا، والله المستعان.

□ وروى ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (97/1) بسند صحيح عن عبد الرحمن بن مهدي قال: «ما سمعت مقيان. أي: الثوري. يسب أحداً من السُلطان قط في شدته عليهم».

وكان شديداً عليهم؛ لأنه لم يكن يقبل جوائزهم كما هو مدون في سيرته من المصدر المذكور آنفاً، وكذلك لم يكن يجاملهم إذا مثل بين أيديهم، بل يخبرهم بما فيهم نصحاً وإخلاصاً وحباً في إصابتهم الخير وسلامتهم من الشر.

كما روى أيضاً بالسند نفسه عن عبد الرحمن بن مهدي

قال: سمعتُ سفيان يقول: «إني لأدعو للسلطان يعني بالصلاح، ولكن لا أستطيع أن أذكر إلا ما فيهم».

أي: إنه إذا مثل بين أيديهم لا يغزوهم بالمدح الكاذب، بل يبين لهم نقائصهم كما هي حتى يتجنبوها، لا تشفيًا كما يفعل المبتلون بمطاردة أحوال السلاطين بإحصاء أخطائهم ونشرها على منابرهم؛ فإن المجرب عليهم أنهم أجبن الناس عند لقائهم، وكثيرًا ما يحصل أن السلطان الذكي يمتحنهم بشيء من الدنيا وأنواع الإكرام ليستدر منهم الثناء عليه، فيحصل ذلك منهم بدون أدنى تردد.

فكيف بمن لا ينصح إلا من وراء جدر؟ إن أكثر الثرثارين بالمسائل السياسية المعاصرة للطعن بها على الحكام هم من هذا الطراز الجبان، ولذلك فإن أهل المكر من العلمانيين لا يجدون تعبًا يذكر في تذويبهم وصناعتهم على عينهم، وقد عرف الناس كثيرًا منهم قد غير سياسته في معاملة أميره لمجرد رفع مرتبة أو زيادة راتب أو تمكينهم من ذبوع صيتهم عند العامة وتسميع حالهم في وسائل الإعلام، فهناك تبرؤ حميته، وتكسر همته!! فالنصيحة لمن كان قليل الثبات ضعيف الشخصية، سريع التلون والتقية أن يتخى عن هذه السبيل، ومن كان غير ذلك فليتعلم الهدى النبوي الإصلاحية وليحسن الناسي.

والخلاصة: أن هؤلاء جمع من أهل العلم من سلفنا الصالح قد تناقلوا هذه الطريقة النبوية الحكيمة في التعامل مع ولائهم دون أن يجدوا في أنفسهم حرجًا منها، وهذه هي الشجاعة الحققة والنصح الصادق، وهو أن يكون المرء صائمًا عن أعراض الولاة، بل داعيًا لهم بظهر الغيب، فإذا حان وقت نصيحة لهم لم يضعف عنها؛ كما قال عبادة بن الصامت رضي الله عنه: «بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره، وعلى أثرة علينا، وعلى أن لا ننازع الأمر أهله، وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم»⁽⁶⁾.

وإذا قوي على قول الحق لم يضعف عن التزام الأسلوب الحكيم الذي دلت عليه الآثار التي مرّت، ومن كان في انتقادهم على المنابر أسدًا؛ لأنه بعيد عنهم ومُستتر بالجماهير، ربما تحول إلى نعمة عند اللقاء بمن ينتقد من الملوك والأمراء، كما هو غالب حال هؤلاء الذين يخالفون الآثار السابقة بنوع فلسفة، فأين الاقتداء بالسلف؟ وأين الجهاد المزعوم؟ بل هو عند ذوي أطباء الآثام الباطنة بمنزلة من يُقاتل حمية ورياء!

(6) رواه البخاري (7200) ومسلم (1709)

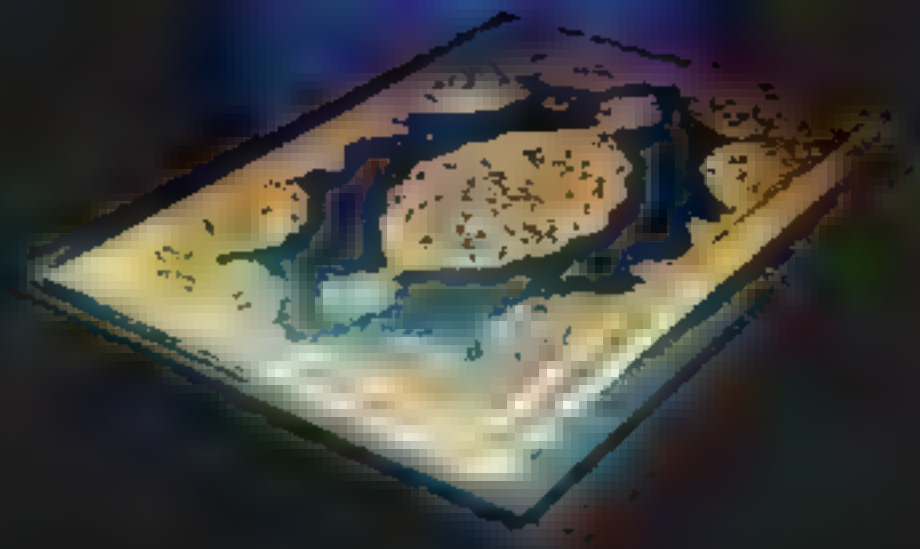
إذن، هذه هي الطريقة الشرعية التي دلت عليها الأدلة، وجرى عليها عمل الأجلة، فتمسك بها وعض عليها بالتواجد، يجعل الله في نصحك بهذه الطريقة النبوية الهداية لسلطانك والإصلاح لمجتمعك ويُعظم لك أجرك، ولا يحملنك كثرة انحراف من ترى على سلوك طرائق المتهورين والمتعجلين، كما نقل الشاطبي في «الاعتصام» (83/1) عن الفضيل بن عياض أنه قال: «اتبع طرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين، وإياك وطرق الضلالة ولا تفترب بكثرة الهالكين».

والحقيقة أن الله هو الذي يولي على الناس من شاء من السلاطين بحكمته وعدله؛ كما قال سبحانه وتعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَبْدُلُ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنعام: 26]، وذلك بحسب أحوال الناس صلاحًا وفسادًا، كما قال سبحانه وتعالى: ﴿وَكَذَلِكَ يُؤَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا يُمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: 129]، فإن كانوا صالحين ولي عليهم الصالحين، وإن كانوا غير ذلك ولي عليهم من يناسبهم تحت القاعدة التي اجتمعت عليها كلمة الحكماء منذ زمن قديم، وأكدها قديمًا وحديثًا الفقهاء، ألا وهي قولهم: «كما تكونوا يولي عليكم»، وقد أسهبت في بيان ذلك بأدلته الكثيرة في رسالة بعنوان القاعدة المذكورة فليرجع إليها من شاء، فإذا كان الله يولي الحكام على هذا الأساس فمن الطعن في أمر الله أن يدب طابو الإصلاح على الطعن على السلاطين ويركزوا عليه عملهم ولما يصلحوا أنفسهم بعد ولا من يلون، تلك الأنفس التي هي المتسبب الأول في وجود سلاطين غير صالحين، ولذلك فإن الموفقين يرجعون إلى أنفسهم بالتهمة والطعن ثم بالتغيير من جهتها ليغير الله أحوال حكاهم، ليس استسلامًا للواقع ولكن تسليمًا لحكم الله تعالى الذي قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا يَقُومُ حَتَّى يَغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ [الأنعام: 11]، ولذلك روى عبد الملك بن حبيب في كتاب «أدب النساء» (ص 187) عن يونس بن عبيد قال: «صحبت الحسن البصري ثلاثين سنة، فما سمعته قط قال: عزّل أمير ولا ولي، ولا غلا سعر ولا رخص سعر، ولا اشتد حر، وما كان ذكره إلا: الموت جاءكم...»، هذا عكس ما عليه الحركيون تمامًا، وعلى هذا الأساس يفهم القارئ سبب كون السلف كانوا يكرهون الاشتغال بسبب الحكام كما مر، والله المستعان!

مقاصد الدعوة إلى الله تعالى عند أهل السنة والجماعة

زيدان بريكة

إمام أستاذ، هرجيوة، ولاية ميله



أولاً:

بيان المقصد الأول، وهو تحقيق التوحيد المنافي للشرك

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وكان المقصود بالدعوة وصول العباد إلى ما خلقوا له، من عبادة ربهم وحده لا شريك له»⁽³⁾. وقال ابن القيم رحمه الله: «المقصود معرفة الله بأسمائه وصفاته، ومعرفة ما ينبغي لجلاله، وما يتعالى ويتقدس عنه»⁽⁴⁾. فهذا نص صريح من شيخ الإسلام الثاني، والعالم الرباني ابن القيم رحمه الله على أن المقصد الأول والأعظم لدعوة أهل السنة هو تحقيق توحيد الله تعالى، ونفي الشريك عنه في ربوبيته وألوهيته وأسمائه وصفاته، وإنما تصدر هذه الحكم عنه رحمه الله لكمال رُسوخ قدمه في علوم الشريعة، وتمام معرفته بالأصول السلفية.

❑ الأدلة من كتاب الله على ذلك:

❖ قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ [سورة النحل: 36].

❖ وقال أيضاً: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [سورة النحل: 2].

❖ وقال أيضاً: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [سورة النحل: 131] وَلَنْ هُتِفَ لَهُمْ هُنَا أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ [سورة النحل: 132].

❖ وقال أيضاً: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ [سورة النحل: 133].

❖ وقال أيضاً: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ تَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَلَدِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [سورة النحل: 134].

(3) «مجموع الفتاوى» (10/2).

(4) «مفتاح دار السعادة» (1159/2).

إن أهل السنة والجماعة في دعوتهم كلها، قديماً وحديثاً، منضبطون بقواعد معلومة؛ ففهم كتاب الله تعالى عندهم منضبط بفهم السلف، وفهم السنة منضبط بفهم السلف، وكذلك علوم اللغة والأصول والمصطلح والفقه، وعلم المقاصد أيضاً منضبط بفهم السلف. وليؤسس هذا البحث على استقراء نصوص الشرع وكلام أهل العلم على سبيل الإيجاز والإيماء.

❖ مقاصد دعوة أهل السنة والجماعة:

قال يحيى بن معاذ الرازي (258 هـ): «اختلاف الناس كلهم يرجع إلى ثلاثة أصول، فكل واحد منها ضد، فمن سقط عنه وقع في ضده:

أ. التوحيد، وضده الشرك.

ب. والسنة، وضدها البدعة.

ج. والطاعة، وضدها المعصية»⁽¹⁾.

وقرر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أن الجهل بمقاصد الدعوة هو السبب الأعظم لانحراف الطوائف والفرق؛ قال رحمه الله: «الوجه الثاني: في مفارقة الطريقة القرآنية الكلامية: إن الله أمر بعبادته التي هي كمال النفوس وصلاحتها، وغايتها ونهايتها، لم يقتصر على مجرد الإقرار به، كما هو غاية الطريقة الكلامية، فلا وافقوا لا في الوسائل، ولا في المقاصد»⁽²⁾.



(1) «الاعتصام» (151/1).

(2) «مجموع الفتاوى» (14/2).

الأدلة من السنة أيضًا:

قال رسول الله ﷺ: «أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ...» (5) الحديث.

وقال لمعاذ: «إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ؛ فَادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ» (6).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «إنما نبهنا هنا على رؤوس المسائل، وجنس الدلائل، والتبويه على مقاصد الشريعة وما فيها من إخلاص الدين لله وعبادته وحده لا شريك له، وما سدته من الذريعة إلى الشرك دقه وجله، فإن هذا هو أصل الدين، وحقيقة دين المرسلين، وتوحيد رب العالمين» (7).

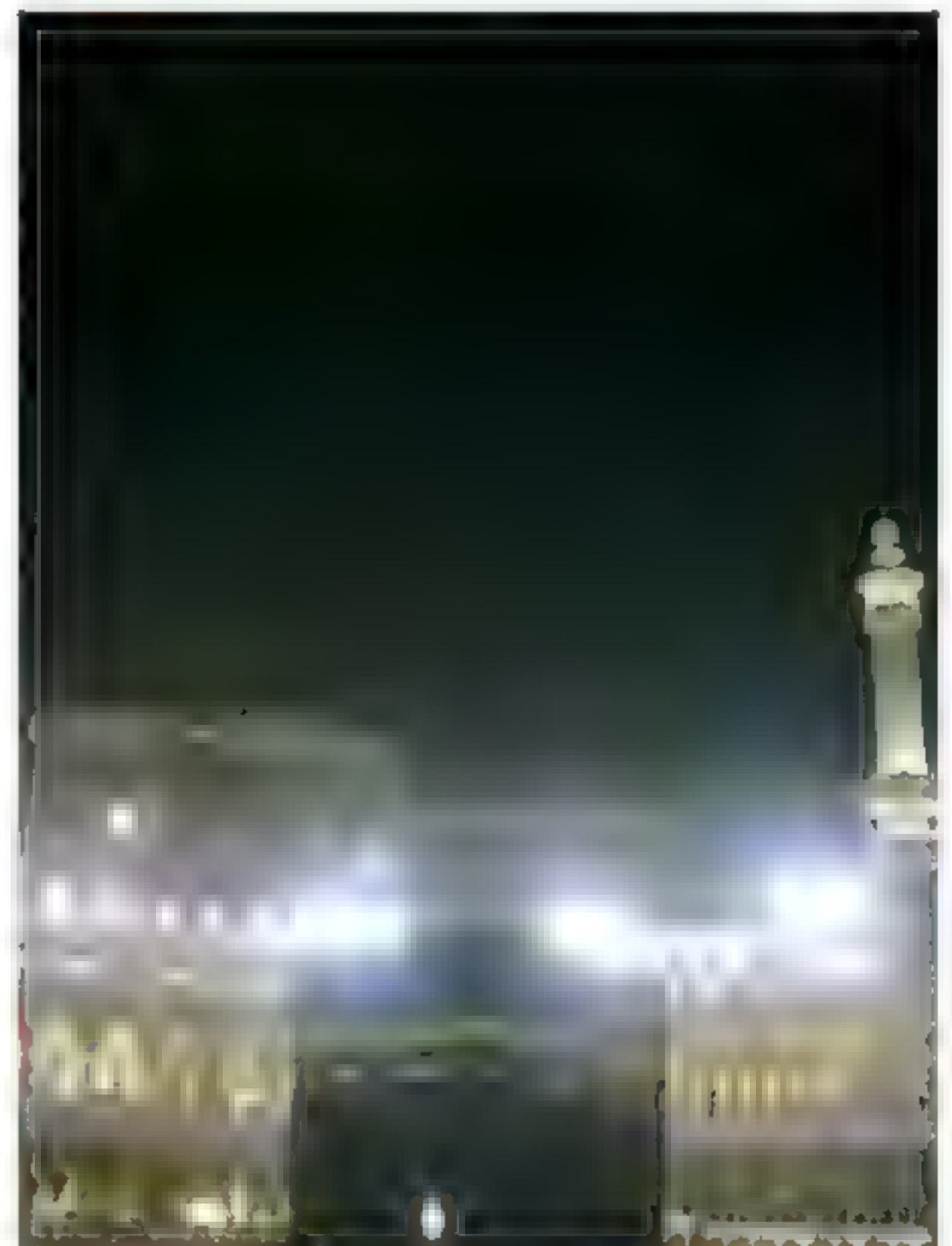
وقال ابن القيم: «وملاك النجاة والسعادة والفوز بتحقيق التوحيدين اللذين عليهما مدار كتاب الله تعالى، وتحقيقهما بعث الله سبحانه وتعالى رسولاً ﷺ، واليهما رغب الرسل صلوات الله وسلامه عليهم كلهم. من أولهم إلى آخرهم» (8).

(5) البخاري (25)، ومسلم (22) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

(6) البخاري (1458) ومسلم (19).

(7) «الافتضاء» (ص 459 دار المعرفة - حامد العتي).

(8) «اجتماع الجيوش» (ص 84).



ثانيًا:

بيان المقصد الثاني وهو تحقيق السنة المنالية للبدعة

معنى السنة في الاصطلاح:

يقول الحافظ الكبير ابن رجب رحمه الله: «والسنة هي الطريقة المسلوكة؛ فيشمَل ذلك التمسك بما كان عليه هو (أي: النبي ﷺ) وخلفاؤه الراشدون من:

أ. الاعتقادات

ب. والأعمال

ج. والأقوال

وهذه هي السنة الكاملة، ولهذا كان السلف قديمًا لا يطلقون السنة إلا على ما يشمل ذلك كله، روي معنى ذلك عن الحسن والأوزاعي والفضيل بن عياض» (9).

وتحقيق السنة يكون بامتثالها والعمل بها واعتقادها، ومحبة أهلها، وتولي من ينصرها، وتعليمها لمن لا يعلمها.

فصل: حرص السلف على امتثال السنة:

أخرج أبو داود (4607) عن النبي ﷺ قال: «فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الْمَهْدِيِّينَ الرَّاشِدِينَ؛ تَمَسَّكُوا بِهَا، وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ، وَإِنَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ؛ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ» (10).

ولما بلغ علياً رضي الله عنه أن عثمان رضي الله عنه ينهى عن متعة الحج أهل علي بالحج والعمرة جميعاً، وقال: «لا أدع سنة رسول الله ﷺ لقول أحد من الناس» (11).

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «يُوشِكُ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْكُمْ حِجَارَةٌ مِنَ السَّمَاءِ؛ أَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وتقولون: قال أبو بكر وعمر» (12).

قال الإمام البخاري في «صحيحه»: «كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة»، ثم أخرج عن عبد الله بن عمر أنه كتب إلى عبد الملك بن مروان يبايعه؛ فقال: «وَأَقْرَأْ لَكَ بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ عَلَى سُنَّةِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ فِيمَا اسْتَطَعْتُ».

سيد المعلمين يشرح السنة بالخط المستقيم:

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «خَطُّ لَنَا رَسُولُ

(9) «جامع العلوم والحكم» (ص 434، ط: دار الفجر للتراث، القاهرة).

(10) أبو داود (4607) وصحيح الجامع، (2549).

(11) البخاري (1563)، واطظر: «وجوب العمل بالسنة» لابن باز رحمه الله (ص 14).

(12) نفس المصدر (ص 14).

أفضل منه؟ قال يحيى: نعم بكثير⁽¹⁸⁾.

□ وقال العلم الشامخ والطود الراسخ شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «...ومثل أئمة البدع من أهل المقالات المخالفة للكتاب والسنة، أو العبادات المخالفة للكتاب والسنة فإن بيان حالهم وتحذير الأمة منهم واجب باتفاق المسلمين»⁽¹⁹⁾، فارتفع رأساً بهذا تكن من الموفقين، وحسبك الله في كل الأحوال.

□ أم المؤمنين أم سلمة تنهى عن بدعة التحزب:

عن الحسن: قال: خرج علينا عثمان بن عفان رضي الله عنه يوماً يخطبنا، فقطعوا عليه كلامه، فتراموا بالبطحاء، حتى جعلت ما أبصر أديم السماء. قال: وسمعنا صوتاً من بعض حجر أزواج النبي ﷺ، فقيل: هذا صوت أم المؤمنين. قال: فسمعتها وهي تقول: ألا إن نبيكم قد برئ ممن فرق دينه واحترب. تعني تحزب.. وتلت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيكاً لَسْتَ بِهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ [الأنعام: 159] ⁽²⁰⁾.

□ تصرف أهل السنة بالتأليف في نفي البدع:

فممن رد على الجهمية في ضمن مؤلفاته الإمام مالك ابن أنس في كتابه «الموطأ»، وقد نقل عنه الإمام ابن تيمية فائدة عزيزة في بيان سبب تأليفه له «الموطأ»:

«وقد قيل: إن مالكا إنما صنف «الموطأ» تبعاً له (أي: لحماذ ابن سلمة)، وقال: «جمعت هذا خوفاً من الجهمية أن يضلوا الناس، لما ابتدعت الجهمية النفي والتعطيل حتى إنه لما صنف الكتب الجامعة، صنف العلماء فيها كما صنف نعيم بن حماد الخزاعي شيخ البخاري كتابه في الصفات والرّد على الجهمية، وصنف عبد الله بن محمد الجعفي شيخ البخاري كتابه في الصفات والرّد على الجهمية، وصنف عثمان بن سعيد الدارمي كتابه في الصفات والرّد على الجهمية، وكتابته في النقض على المريسي وصنف الإمام أحمد رسالته في إثبات الصفات والرّد على الجهمية، وأملى في أبواب ذلك حتى جمع كلامه أبو بكر الخلال في كتاب السنة وصنف عبد العزيز الكنانى صاحب الشافعي كتابه في الرّد على الجهمية، وصنف كتب السنة في الصفات طوائف مثل عبد الله بن أحمد، وحنبل ابن إسحاق، وأبي بكر الأثرم، وخشيش بن أصرم شيخ أبي داود، ومحمد بن إسحاق بن خزيمة، وأبي بكر بن أبي عاصم، والحكم ابن معبد

(18) «ذم الكلام» للهرابي (242).

(19) «مجموع الفتاوى» (231/28).

(20) الاعتصام.

الله ﷻ خطاً، وخطاً عن يمينه وعن يساره، فقال هذا سبيل الله، ثم خط لنا خطوطاً عن يمينه ويساره، وقال: هذه سبيل، على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه، ثم تلا هذه الآية: ﴿وَإِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: 153] ⁽¹³⁾.

اقال بكر بن العلاء: «أحسبه أراد شيطاناً من الإنس، وهي البدع، والله أعلم»⁽¹⁴⁾.

□ نفي البدعة:

لقد استفاض تحذير السلف رضي الله عنهم من أهل البدع والأهواء، انتصاراً لدين الله، وحمايةً لجَنَابِ الشريعة، وجهاداً لإعداد الرسالة، وهذه أقوالهم: هل تجد فيها غير النصيحة؟

□ روى الإمام البخاري في كتاب «خلق أفعال العباد» عن عبد الله بن المبارك المتوفى سنة (181 هـ) قوله: «إننا نستطيع أن نحكي كلام اليهود والنصارى، ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية».

فقال الدارمي الإمام: «صدق ابن المبارك: إن من كلامهم في تعطيل صفات الله تعالى ما هو أوحش من كلام اليهود والنصارى»⁽¹⁵⁾.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وعامة ما يوجد النفاق في أهل البدع؛ فإِنَّ الذي ابتدع الرّفْض كان منافقاً زنديقاً، وكذلك يقال عن الذي ابتدع التّجْهْم، وكذلك رؤوس القرامطة والخرمية وأمثالهم لا ريب أنهم من أعظم المنافقين»⁽¹⁶⁾. ويقول أيضاً: «هذا مع العلم بأن كثيراً من المبتدعة منافقون النفاق الأكبر»⁽¹⁷⁾.

□ أهمية رد البدعة عند السلف رضي الله عنهم:

هذا المقام يدل على فقه السلف، وكمال دينهم، وما عندهم من مراقبة لله تعالى، على عكس ما يظنه غير الموفقين الذين سجنَتْهم الشبهات بظلامها، وغرَّتْهم الشهوات بسرابها.

□ قال الإمام الكبير يحيى بن يحيى رحمه الله (226 هـ): «الذّب عن السنة أفضل من الجهاد في سبيل الله». فقال له محمد بن يحيى الذهلي: «الرجل يُنفق ماله، ويتعب نفسه، ويجاهد، فهذا

(13) أحمد (4142) والنسائي في الكبرى (11174) والحاكم (3241).

(14) الاعتصام (77/1).

(15) نفس المرجع السابق (ص 57).

(16) «بغية المرتاد» (341/1).

(17) «فان رّد على الجهمية» (31) ومجموعة الرسائل (15/3)، ومجموع الفتاوى

(497/12).



الخزاعي ولأبي بكر الخلال، وأبي القاسم الطبراني، وأبي الشيخ الأصبهاني، وأبي أحمد العسال وأبي بكر الآجري وأبي الحسن الدارقطني، كتاب الصفات وكتاب الرؤية؛ وأبي عبد الله بن منده، وأبي عبد الله ابن بطّة، وأبي قاسم اللالكائي، وأبي عمر الطلمنكي، وغيرهم، وأيضاً فقد جمع العلماء من أهل الحديث والفقه والكلام والتصوف هذه الآيات والأحاديث، وتكلموا في إثبات معانيها، وتقرير صفات الله دلّت عليها هذه النصوص، لما ابتدعت الجهمية جحد ذلك والتكذيب له...⁽²¹⁾ وإلى وقتنا هذا مازال هذا هو دينهم.

ومن ذلك، ما ألفه شيخ الإسلام «اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم»، والشاطبي «الاعتصام».

قال عمر بن عبد العزيز: «ألا وإني أعالج أمراً لا يعين عليه إلا الله، قد فني عليه الكبير، وكبر عليه الصغير، وفصح عليه الأعجمي، وهاجر عليه الأعرابي، حتى حسبه ديناً لا يزون الحق غيره»⁽²²⁾.

نعم؛ هذا الذي قض مضاجع أهل السنة دفع البدعة ودحرها، وإماتتها وقهرها وردّها، والدفع في صدور أنصارها.



(21) الفتاوى الكبرى (336/6).

(22) «الاعتصام» (من 1/ 20، ط. الأثرية).

ثالثاً:

بيان المقصد الثالث وهو: تحقيق المتابعة المنافية لتقليد غيره ﷺ

قال الأصبهاني (535هـ): «الاتباع عند العلماء هو الأخذ بسنن رسول الله ﷺ التي صحت عنه عند أهلها ونقلتها وحفاظها، والخضوع لها، والتسليم لأمر النبي ﷺ فيها تقليداً لمن أمر الله بتقليده والائتمار بأمره، والانتفاء عما نهى الله عنه...»⁽²³⁾.

المتابعة: هي قسم من أقسام التوحيد المتعلق بشهادة (أن محمداً رسول الله).

قال الشيخ الوصابي: «توحيد المتابعة هو: أن نفرد رسول الله ﷺ في الاتباع، فلا نتبع إلا إياه أتباعاً مطلقاً، أما غيره فيتبع أتباعاً مقيداً بما يوافق الشرع.

قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٣١) قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ قُلْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ (٣٢) ﴿[سورة التوبة: ٣١-٣٢].

وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَنْهَى النَّاسَ عَنْ ظُلْمِهِمْ وَأَعْلَمَهُمْ صَبْرَهُمْ وَذَرَأَهُمْ لِفِتْنِهِمْ وَأَخْلَصَهُمْ كَلِمَةً خَالِصَةً لِلَّذِينَ هُمْ يَحْكُمُونَ﴾ (١٥) ﴿[سورة النحل: ١٥].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولِهِ مَا قَوْلٌ وَنُصْلَةٌ جَهَنَّمِ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (١٥) ﴿[سورة النحل: ١٥].

ثم قال الوصابي: «وهذا معنى (أشهد أن محمداً رسول الله)».

معنى نفي التقليد:

قال الأصبهاني (535هـ): «قالوا إن التقليد إنما هو: قبول قول الغير من غير حجة. وأهل السنة إنما تبعوا قول رسول الله ﷺ وقوله: نفس الحجة»⁽²⁴⁾.

فالتقليد اصطلاحاً هو: قبول قول العالم من غير دليل. وقد يكون في المعتقدات وهو أخطر وأشدّها على العباد، وبه ضلّ من ضلّ من اليهود والنصارى والمجوس وخلق لا يحصون من طوائف المبتدعة.

وقد يكون في جهة الأعمال. وهو أخفّ من الأول، وقد كان سبباً في اندراس كثير من علوم الشريعة من جهة الفقه في الدليل، حتى كاد بعضهم أن يحرم النظر في الدليل مطلقاً كما حكّت صفحات التاريخ!

(23) «الحجة في بيان المحقة» (247/2).

(24) «الحجة في بيان المحقة» (119/2).

لأتباع رسوله، فقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ... فكل من ادعى أنه يحب الله ولم يتبع الرسول فقد كذب» (28).

وقال الإمام الألباني رحمه الله: «إنه لا يمكن لأحد أن يرقى إلى هذه المنزلة من الحب لله ورسوله إلا بتوحيد الله تعالى في عبادته دون سواه، وبإفراد النبي ﷺ بالاتباع دون غيره من عباد الله؛ لقوله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: 80]» (29). وهذا المعنى لمن أراد ميسوطاً بتوسّع في اعتصام الشاطبي، وكتب ابن تيمية، وابن القيم، ورسائل المشايخ والعلماء؛ مثل الشيخ ابن باز، والألباني، وابن عثيمين رحمهم الله، والفوزان والشيخ ربيع حفظهما الله، بما لا يحيط به حصر. وعذري في التقصير ضعف الوسيلة، وخفت القرحة، وتقدم الأقران، وقوة ما عندهم من الزاد، فأنا بهم مقتدي، ووراءهم مقتفي، ولسان الحال يقول:

لقد مضيت وراء الركب ذا عرج
مؤملاً جبر ما لاقيت من عرج
فإن لحقت بهم من بعد ما سبقوا
فكم لرب الوزي في الناس من فرج
وإن ضللت بقفر الأرض منقطعاً
فما على أعرج في الناس من حرج



(28) «مجموع الفتاوى» (360/8).
(29) «تحرير آلات الطرب» (ص 159).



لهذا كله وقف أهل السنة الموقف الشامخ العادل، وناضلوا عن شريعة الإسلام النضال العظيم الباسل، فأزاحوا عن الدين المستقيم الشطط والباطل.

قال ابن القيم - رحمه الله رحمة واسعة -:

«ثم سار على آثارهم الرعيل الأول من أتباعهم، ودرج على مناهجهم الموفقون من أشياعهم زاهدين في التعصب للرجال، واقفين مع الحجة والاستدلال، يسيرون مع الحق أين سارت ركائبه، ويستقلون مع الصواب حيث استقلت مضاربته، إذا بدا لهم الدليل بأخذته طاروا إليه زرافات ووحدانا، وإذا دعاهم الرسول إلى أمر انتدبوا إليه ولا يسألونه عما قال برهانا، ونصوصه أجل في صدورهم وأعظم في نفوسهم من أن يقدموا عليها قول أحد من الناس، أو يمارضوها برأي أو قياس.

ثم خلف من بعدهم خلوف فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون، وتقطعوا أمرهم بينهم زبرا، وكل إلى ربهم راجعون، جعلوا التعصب للمذاهب ديانتهم التي بها يدينون، ورؤوس أموالهم التي بها يتجرون، وآخرون منهم قطعوا بمحض التقليد، وقالوا ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ مِثْلِ الَّذِي هُمْ عَلَىٰ أُنُفُسِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [التوبة: 22]» (25).

فانظر - رحمك الله - إلى صولة هذا الإمام الهمام، ثم كن عادلاً منصفاً؛ فإن ذلك يذهب عنك درن التقليد وأوزاره. ثم عقد ابن القيم رحمه الله باباً في نهى الصحابة في تقليد الرجال، وفيه ذكر عن عبد الله بن المتمر: «لا فرق بين بهيمة تتقاد وإنسان يقلد».

وباباً آخر في نهى الأئمة الأربعة عن تقليد هم، قال: «قال المزنبي في أول «مختصره»: اختصرت هذا من علم الشافعي، ومن معنى قوله، لأقربه على من أراد مع إعلامية نهيه عن تقليده وتقليد غيره».

وقال ابن القيم: «قال بشر بن الوليد: قال أبو يوسف: لا يحل لأحد أن يقول مقالتي حتى يعلم من أين قلنا» (26).

قال الحسن البصري وغيره من السلف: «زعم قوم أنهم يحبون الله فابتلاهم بهذه الآية فقال: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: 31]» (27).

وقال شيخ الإسلام: «والله تعالى قد جعل محبته موجبة

(25) «إعلام الموقعين» (6/1 - ط. دار المكر).

(26) المرجع السابق (ص 462).

(27) «تفسير ابن كثير» (32/2) - ط. طيبة.

صدر حديثا ضمن

سلسلة رسائل الفضيلة

العددان (13)، (14)



سلسلة رسائل الفضيلة



1. اقتضاء العلم والعمل
2. أثر الأذكار الشرعية في طرد الهم والغم
3. كيف تكون مفتاحا للخير
4. فقه الدعاء
5. آثار الفتن
6. عشر قواعد في الاستقامة
7. فوائد الذكر وثمراته
8. صفات الزوجة الصالحة
9. منهج أهل السنة في توحيد الأمة
10. فوائد مستنبطة من قصة لقمان الحكيم
11. شرح حديث سيد الاستغفار
12. العلم وأثره في تزكية النفوس
13. واجبنا نحو الصحابة
14. حقوق كبار السن

صدر حديثا عن

دار الفضيحة
للنشر والتوزيع



حي باحة (03)، رقم (28)
الليدو، المحمدية، الجزائر

الهاتف والفاكس:

(021) 51 94 63

التوزيع (جوال):

(0661) 62 53 08

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

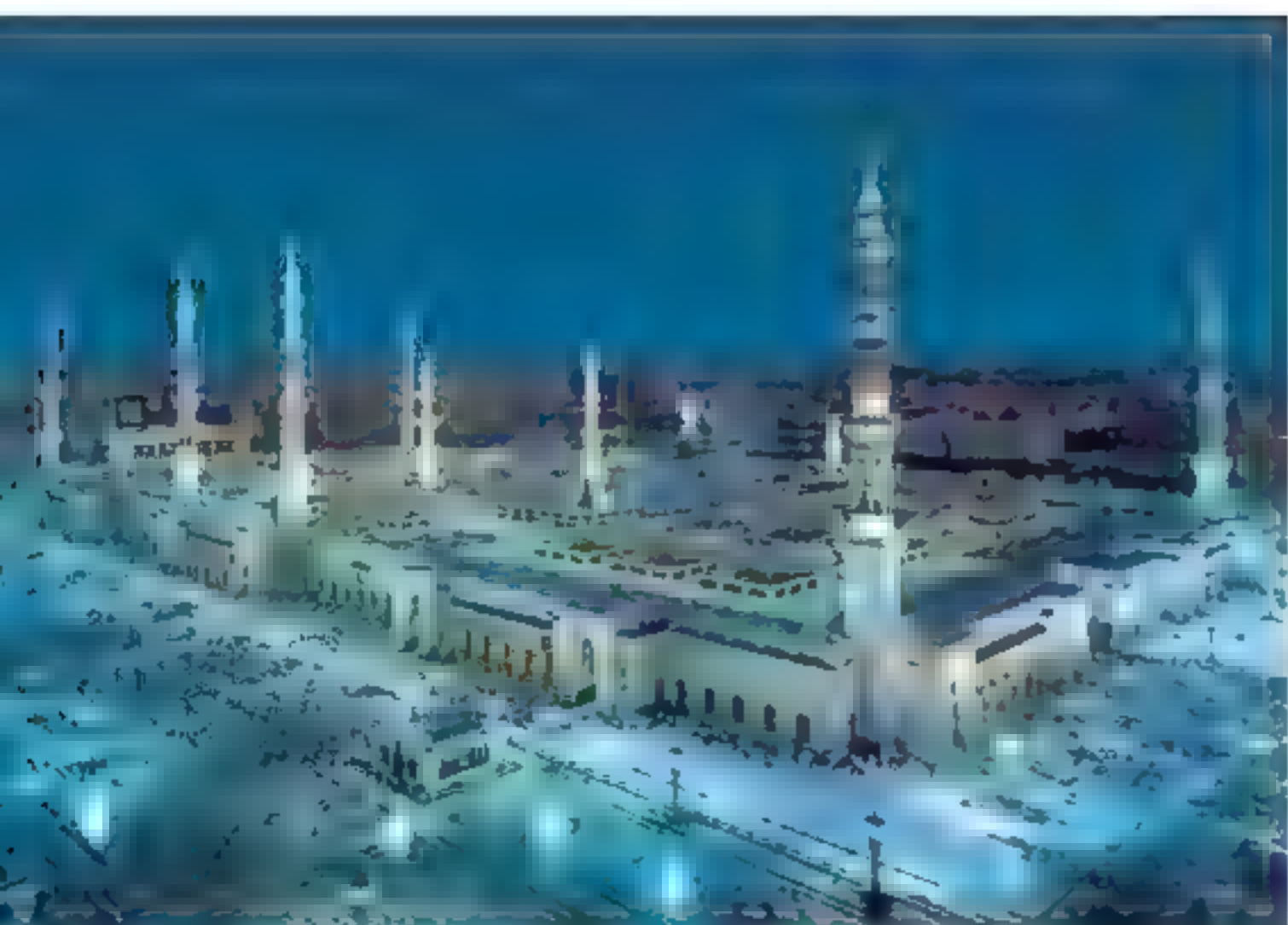
www.rayatalislah.com



المؤاخاة

بين المهاجرين والأنصار

أزهر سنيرة



□ ما أخرجه مسلم (2529) من حديث أنس رضي الله عنه قال: «حالف رسول الله ﷺ بين قريش والأنصار في داره التي بالمدينة».

قال النووي في «شرح صحيح مسلم» (82/16) باب المؤاخاة النبي ﷺ بين أصحابه رضي الله عنهم.

□ وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: «كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجر الأنصاري دون ذوي رحمه للأخوة التي آخى النبي ﷺ بينهم»⁽¹⁾.

قال السهيلي⁽²⁾: «آخى رسول الله ﷺ بين أصحابه حيث نزلوا المدينة ليذهب عنهم وحشة الغربة ويؤنسهم من مفارقة الأهل والعشيرة، ويشد أزر بعضهم ببعض، فلمّا عزّ الإسلام، واجتمع الشمل، وذهبت الوحشة أنزل الله سبحانه: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ أعني في الميراث، ثمّ جعل المؤمنين كلّهم إخوة، فقال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ يعني في التّوَادّ وشمول الدّعوة».



فالمؤاخاة ثابتة بين المهاجرين والأنصار الذين أثنى الله عليهم شاء عطرًا في كتابه فقال: ﴿وَالْفُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ لِتَنُقِضُوا فَأَصْلَحُوا اللَّهُ وَرَضُوا وَرَسُولُهُ أَوْلَىٰ بِهِمْ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾⁽³⁾ وَالَّذِينَ نَبَّؤُوا النَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ

(1) أخرجه البخاري (2292).

(2) «الروض الأنف» (2/252).

إنّ الرّابطة الإيمانيّة هي الرّكيزة الأساس **بعد** الإيمان بالله لتحقيق السّعادة في هذه الحياة؛ إذ إنّ المسلم يستمدّ سعادته من أمرين:

الأوّل: بحسن الصّلة بالله، وهذه بتحقيق الإيمان الصّادق به، وبكلّ ما جاء من عنده.

والثّاني: توطيد العلاقة بين أفراد المجتمع، أو تحسين العلاقة بين المؤمنين جميعًا، وهذا بتوثيق علاقة الأخوة بينهم.



لذا كان أوّل أعمال النبي ﷺ بعد هجرته بناء مسجده الذي يجتمع فيه أصحابه رضي الله عنهم على تعظيم الله وتوحيده، ثمّ المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار

هذا الحدث الذي كان له أبعاد الأثر في تغلغل القرآن بشكل واسع في عامّة بيوت الأنصار والمهاجرين، فلم يمضِ إلّا زمن يسير حتّى أصبحت البيوت تعجّ بالحفاظ والقراء.

وإنّ هذه المؤاخاة لم تكن شكليّة، بل حقيقيّة كأخوة النّسب؛ إذ إنّ من بنودها أن يرث المهاجريّ الأنصاريّ دون ذوي رحمه، بالإضافة إلى المواساة في كلّ أوجه الخير والمحبّة.



ولعلّ من خلال عرض بعض النّصوص الواردة في هذا الباب يتجلّى لنا مدى أهميّة دراستها وأخذ العبر والعظات منها.

مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَحْدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَعْنَهُ نَفْسُهُ قُلُوبُكَ هُمْ الْمُؤَلَّفُونَ ﴿١﴾ [البقرة: ١٧٧]، فبدأ بالنساء على المهاجرين ثم نثى بالنساء على الأنصار الذين بذلوا كل غال ونفيس لإخوانهم، طمعاً في نيل رضا ربهم، لذا استحقوا أن يكونوا امتحاناً لغيرهم، فأصبح حبهم إيماناً، وبغضهم نفاقاً؛ لقوله ﷺ: «آية الإيمان حب الأنصار، وآية النفاق بغض الأنصار»^(١)، ولقوله ﷺ: «الأنصار لا يحبهم إلا مؤمن، ولا يبغضهم إلا منافق؛ فمن أحبهم أحبه الله، ومن أبغضهم أبغضه الله»^(٢).

فحبهم من علامات الإيمان، وهو دليل على صدقه، وهو سبب من أسباب نيل محبة الله، فقاتل الله الشيعة الروافض، وما أبعدهم عن هذه المعاني.



«ورغم بذل الأنصار وكرمهم؛ فإن الحاجة إلى إيجاد نظام يكفل للمهاجرين المعيشة الكريمة ظلت قائمة، خاصة أن أنفة المهاجرين ومكانتهم تقتضي معالجة أحوالهم بتشريع يبعد عنهم أي شعور بأنهم عالة على الأنصار، فكان أن شرع نظام المواخاة، ولا تختلف الروايات في تاريخ تشريعه إلا اختلافاً يسيراً، فهي تجمع على أنها وقعت في السنة الأولى للهجرة»^(٣).

وقد شملت المواخاة تسعين رجلاً نصفهم من المهاجرين والنصف الآخر من الأنصار، وقيل إنه لم يبق من المهاجرين أحد إلا أخى النبي ﷺ بينه وبين أنصاري^(٤)، فهي كانت بين المهاجرين والأنصار، واختلفوا في المواخاة بين المهاجرين أنفسهم، فقد نقل إنكار شيخ الإسلام لها^(٥)؛ لأن المواخاة شرعت لإرفاق بعضهم بعضاً، ولتأليف قلوب بعضهم على بعض، فلا معنى لمواخاة النبي ﷺ لأحد منهم، ولا لمواخاة مهاجري لمهاجري.

وقد بين الحافظ ابن حجر «أن هذا رد للنص بالقياس، واغفال عن حكمة المواخاة؛ لأن بعض المهاجرين كان أقوى من بعض بالمال والعشيرة والقوة فأخى بين الأعلى والأدنى»^(٦).



(3) البخاري (17)، ومسلم (74).

(4) البخاري (3783)، ومسلم (75).

(5) «السيرة النبوية الصحيحة» (1/243).

(6) «طبقات ابن سعد» (301/9).

(7) «منهاج السنة» (359/7).

(8) «فتح الباري» (271/7).

والذي يهتما في هذا الباب هو الحديث عن المواخاة التي حصل الاتفاق على ثبوتها بعد هجرة النبي ﷺ، والتي دامت على بنودها إلى ما بعد غزوة بدر، التي أصابوا منها غنائم كبيرة، فأبطل التوارث بينهم، وذلك بنص القرآن؛ لقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ مَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِغَيْرِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: 75]، فهذه الآية نسخت التوارث بموجب هذه المواخاة.

وذهب ابن عباس رضي الله عنهما إلى أن آية: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مَا تَرَكَ الْوَلَدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ [الزكاة: 33] هي التي نسخت التوارث بالمواخاة، فالموالي عندهم الورثة بالرحم.

﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَنُكُمْ﴾ هم المهاجرون الذين كانوا يرثون بالمواخاة، إلا أنه ألغي التوارث.

أما النصر والرفادة والنصيحة فباقية، وإلى هذا ذهب النووي رحمته الله حيث قال: «أما ما يتعلق بالإرث فيستحب فيه المخالفة عند جماهير العلماء، وأما المواخاة في الإسلام والمخالفة على طاعة الله تعالى، والتناصر في الدين والتعاون على البر والتقوى وإقامة الحق فهذا باقٍ لم ينسخ»^(٩).

بل إن هذه المواخاة بهذه الصفة استمرت ولم تنقطع، فقد أخى النبي ﷺ بين أبي الدرداء وسلمان مع أن سلمان أسلم بعد غزوة أحد، وفي هذه المواخاة الخاصة بين هذين الصحابييين تتجلى الآثار الطيبة والمعاني السامية لها، فقد روى البخاري في «صحيحه» (1968) من حديث أبي جحيفة رضي الله عنه قال: أخى النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء، فزار سلمان أبا الدرداء فرأى أم الدرداء متبذلة^(١٠) فقال لها: ما شأنك؟ قالت: أخوك أبو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا فجاء أبو الدرداء فصنع له طعاماً فقال: كل، قال: فإني صائم، قال: ما أنا بأكل حتى تأكل، قال: فأكل، فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء يقوم، قال: نم، فنام، ثم ذهب يقوم، فقال: نم، فلما كان من آخر الليل قال سلمان: قم الآن، فصلياً، فقال له سلمان: إن لربك عليك حقاً، ولنفسك عليك حقاً، ولأهلك عليك حقاً، فأعط كل ذي حق حقه، فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك له، فقال النبي ﷺ: «صدق سلمان».



(9) «شرح مسلم» (82/16).

(10) هو ترك التزين والتهيؤ بالهيئة الحسنة.

■ من هذه الآثار الطيبة والمعاني السامية التي تتجلى في هذا الحديث تظهر صورة من صور المؤاخاة العظيمة الدالة على عظم هذا الدين، فمن ذلك:

■ استمرار المؤاخاة بين أصحاب النبي ﷺ حتى بعد نسخ التوريت، بقي معنى الأخوة الحق التي هي من نعمة الله على القوم: ﴿فَأَصْبَحَ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾، ولقوله ﷺ: «لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ، وَلَكِنْ أَخُوهُ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ» [رواه البخاري (3657)].

□□□

■ فيه فضل التزاور في الله الذي رغبهم فيه رسول الله ﷺ، وهو ما كان يواظب عليه مع أحب الأصحاب إليه، كما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: «لم أعقل أبوي إلا وهما يدينان الدين، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله ﷺ طرية النهار بكرة وعشيّة»⁽¹¹⁾، وهذا من شأنه أن يعزز التأخي.

■ حسن نصيح سلمان لأخيه فيما يجب عليه من الحقوق تجاه أخيه.

□

■ فيه فائدة من فوائد المؤاخاة وأثر من أثارها الطيبة في التعليم والنصح، لأجل هذا اختار النبي ﷺ أن تكون المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار، لأن المهاجرين تميزوا بعلمهم لسبق إسلامهم، بل إن هذه الفائدة تبرز من خلال التناوب على مجالسة النبي ﷺ والأخذ عنه، كما يروى في قصة عمر رضي الله عنه مع أخيه الأنصاري في تناوبهما على مجالسة النبي ﷺ.

□□□

ومن أروع صور المؤاخاة التي تتجلى فيها القيم العالية والخلال السامية التي تدل على علو قدر هؤلاء الرجال ورفعة منزلتهم، قصة مؤاخاة الرسول ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع رضي الله عنهما.

فقد روى البخاري في «صحيحه» (2048) عن إبراهيم ابن سعد عن أبيه عن جده قال: قال عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه: لما قدمنا المدينة: أخى رسول الله ﷺ بيني وبين سعد ابن الربيع.

(11) البخاري (476).

فقال سعد بن الربيع: إني أكثر الأنصار مالا، فأقسم لك نصف مالي، وانظر أي زوجتي هويت نزلت لك عنها، فإذا حلت، تزوجتها.

فقال له عبد الرحمن: لا حاجة لي في ذلك، هل من سوق فيه تجارة؟

قال: سوق قينقاع.

قال: فقدا إليه عبد الرحمن، فأتى بأقط⁽¹²⁾ وسمن، قال: ثم تابع الغدو فما لبث أن جاء عبد الرحمن عليه أثر صفرة⁽¹³⁾، فقال رسول الله ﷺ: تزوجت؟ قال: نعم، قال: ومن؟ قال: امرأة من الأنصار، قال: كم سقت؟ قال: زنة نواة من ذهب، فقال له النبي ﷺ: «أَوَلَمْ وَلَوْ بِشَاة».

■ ومن فوائد الحديث المتعلقة بالمؤاخاة:

إثبات المؤاخاة التي كانت بين المهاجرين والأنصار، حيث إنه أخى بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع رضي الله عنهما.

□□□

فمن خلال هذه المعاني العظيمة التي تحرك الوجدان وتؤثر في القلوب، يظهر لنا عمق هذه الرابطة التي دعا إليها هذا الدين ويبرز حقيقة التأخي في الله.

فسمو الغاية التي اجتمع عليها هؤلاء الصاحب الكرام، وجلال الأسوة الحسنة التي تمثلت في نبينا الكريم ﷺ، كانت الأساس في بروز هذه النوعية الفذة من الرجال بهذه الأوصاف والمكارم التي لا تكاد تجتمع إلا في الأنبياء.

نسأل الله جل وعلا أن يعيد معاني الأخوة الحقة إلى المسلمين، لتجتمع كلمتهم وتتوحد صفوفهم، حتى تتحقق غايتهم.

□□□

(12) لبن مجفف يابس مستحجر يطبخ به [النهاية].

(13) أي خلوق. هو طيب يصنع من زعفران «الفتح».





هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم؟!

سبب ورود هذا الحديث

هو أن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه وهو من أبطال الصعابة المشهورين، ومن الرماة المندودين. ظن أن له فضلاً وزيادة في الغنيمة على سائر المقاتلين بسبب شجاعته وإقدامه، كما جاء ذلك في رواية مرسلة لهذا الحديث عند الإمام أحمد في «مسنده» (1493) عن سعد رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله! الرجل يكون حامية القوم⁽¹⁾، أي يكون سهمه وسهم غيره سواء؟ قال: «تلكك أمك يا ابن أم سعد! وهل ترزقون وتنصرون إلا بضعفائكم؟».



وأراد النبي ﷺ بذلك حرض سعد رضي الله عنه على التواضع، ونفي الزهو على غيره، وترك اختقار المسلم في كل حالة، وأعلمه ﷺ أن سهام المقاتلة سواء؛ فإن كان القوي يترجح بفضل شجاعته، فإن الضعيف يترجح بفضل دعائه وإخلاصه، وبين له أن نصر الله عباده المؤمنين، يكون بسبب الضعفاء منهم، وذلك بدعائهم وصلاتهم وإخلاصهم⁽²⁾.



(1) الحامية: الرجل يحمي أصحابه، وهو على حامية القوم، أي: آخر من يحميهم في مضيقهم. انظر: «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (ص 1647).
(2) من «فتح الباري» للحافظ ابن حجر العسقلاني (89/6).

روى الإمام البخاري رحمته الله في «صحيحه»

(2896) عن مصعب بن سعد قال

رأى سعد رضي الله عنه أن له فضلاً على مندونه، فقال النبي ﷺ

هل تنصرون وترزقون إلا

بضعفائكم؟

وزاد الإمام النسائي في رواية صحيحة

في «سننه» (3127)،

«بدعوتهم وصلاتهم وإخلاصهم»



(*) قال العلامة الألباني في «الصحيح» (422/2)، «إسناده صحيح على شرط الشيخين»

وَيَبَيِّنُ ذَلِكَ:

أَنَّ الْأَسْبَابَ الَّتِي تَحْصُلُ بِهَا الْمَصَائِدُ بِنُوعَانِ

النُّوعُ الْأَوَّلُ: أَسْبَابٌ حَسَنَةٌ مَلْمُوسَةٌ، فَالْتَّصِرُ يَحْصُلُ بِالْقُوَّةِ الْمَادِّيَّةِ، وَالرِّزْقُ يَحْصُلُ بِالْعَنَى وَالْقُدْرَةِ عَلَى الْكَسَبِ، وَهَذَا النَّوعُ هُوَ الَّذِي يَغْلِبُ عَلَى قُلُوبِ أَكْثَرِ الْخَلْقِ، وَيَعْلَقُونَ بِهِ حُصُولَ النَّصْرِ وَالرِّزْقِ، وَهُمْ فِي ذَلِكَ بَيْنَ مُقْتَصِدٍ وَغَالٍ مُفْرَطٍ، حَتَّى وَصَلَتْ الْحَالُ بِكَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ يَقْتُلُوا أَوْلَادَهُمْ خَشْيَةَ الْفَقْرِ، فَتَنَاهُمُ اللَّهُ ﷻ عَنْ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ مَنَ تَزْرُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ [النَّازِعَاتُ: 31]، وَمِنْ ذَلِكَ ظَنُّ بَعْضِ مُسْلِمِي زَمَانِنَا أَنَّ انْتِصَارَهُمْ عَلَى أَعْدَائِهِمْ مِنَ الْيَهُودِ وَغَيْرِهِمْ، لَا يَكُونُ إِلَّا بِتَخْصِيلِ التَّكْنُولُوجِيَا وَالْقُوَّةِ الْعَسْكَرِيَّةِ، وَلَوْ بَقُوا عَلَى مَقَاصِيهِمْ وَانْحِرَافِهِمْ عَنِ دِينِ اللَّهِ ﷻ.

وَهَذَا كُلُّهُ قِصْرٌ نَظَرٍ، وَضَعْفٌ إِيْمَانٍ، وَقِلَّةٌ ثِقَةٍ بِوَعْدِ اللَّهِ وَكِفَايَتِهِ، وَنَظَرٌ لِلْأُمُورِ عَلَى غَيْرِ حَقِيقَتِهَا.



النُّوعُ الثَّانِي: أَسْبَابٌ مَعْنَوِيَّةٌ، وَهِيَ قُوَّةُ التَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ فِي حُصُولِ الْمَطَالِبِ الدِّينِيَّةِ وَالْدُّنْيَوِيَّةِ، وَكَمَالُ الثِّقَةِ بِهِ، وَقُوَّةُ التَّوَجُّهِ إِلَيْهِ وَالطَّلَبِ مِنْهُ، وَهَذِهِ الْأَسْبَابُ الْمَعْنَوِيَّةُ تَقْوَى جِدًّا مِنَ الضُّعْفَاءِ الْعَاجِزِينَ.

وهذا الأمور كثيرة. منها

أَوَّلًا: أَنَّ الضُّعْفَاءَ الْعَاجِزِينَ أَلْجَأَتْهُمْ الضَّرُورَةُ إِلَى أَنْ يَعْلَمُوا حَقَّ الْعِلْمِ أَنَّ كِفَايَتَهُمْ وَرِزْقَهُمْ وَنَصْرَهُمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَأَنَّهُمْ فِي غَايَةِ الْعِزِّ، فَانْكَسَرَتْ قُلُوبُهُمْ، وَتَوَجَّهَتْ إِلَى اللَّهِ، فَأَنْزَلَ لَهُمْ مِنْ نَصْرِهِ وَرِزْقِهِ، مِنْ دَفْعِ الْمَكَارِهِ، وَجَلْبِ الْمَنَافِعِ. مَا لَا يَدْرِكُهُ الْقَادِرُونَ.

ثَانِيًا: أَنَّ الضُّعْفَاءَ أَشَدَّ إِخْلَاصًا فِي الدُّعَاءِ، وَأَكْثَرَ خُشُوعًا فِي الْعِبَادَةِ لِخَلَاءِ قُلُوبِهِمْ عَنِ التَّعَلُّقِ بِزُخْرَفِ الدُّنْيَا⁽⁴⁾.

ثَالِثًا: أَنَّ الضَّعِيفَ إِذَا رَأَى عَجْزَهُ وَعَدَمَ قُوَّتِهِ: تَبَرَّأَ عَنِ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ بِإِخْلَاصٍ، وَاسْتَعَانَ بِاللَّهِ: فَكَانَتْ لَهُ الْعَلِيَّةُ، بِخِلَافِ الْقَوِيِّ، فَإِنَّهُ يَظُنُّ أَنَّهُ إِنَّمَا يَغْلِبُ الرُّجَالُ بِقُوَّتِهِ: فَتَعْجِبُهُ نَفْسُهُ غَالِبًا، وَذَلِكَ سَبَبٌ لِلْخُذْلَانِ، كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ بَعْضِ مَنْ شَهِدَ وَقَعَةً حُنَيْنٍ، فَقَالَ: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ

(3) عَنْ «بَهْجَةِ قُلُوبِ الْأَبْرَارِ» لِلشَّيْخِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّعْدِيِّ (239، 240) بِتَصْرِيفٍ وَإِضَافَةٍ.

(4) قَالَهُ ابْنُ بَطَّالٍ، انْظُرْ: «مَتَحَ الْبَارِي» لِلْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ (89/6).

تُعْنِي عَنْكُمْ شَيْئًا﴾ [التَّوْبَةُ: 25].⁽⁵⁾

وَقَدْ ذَكَرَ الْإِمَامُ ابْنُ الْقَيْمِ ﷻ حَرْفَ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ فِي «إِعْلَامِ الْمُوقِّعِينَ» (199/2) فَقَالَ: «إِذَا قَامَ الْعَبْدُ بِالْحَقِّ عَلَى غَيْرِهِ، وَعَلَى نَفْسِهِ أَوَّلًا. وَكَانَ قِيَامُهُ بِاللَّهِ. وَلِلَّهِ.

لَمْ يَقُمْ لَهُ شَيْءٌ، وَلَوْ كَادَتْهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَالْجِبَالُ: لَكَفَّاهُ اللَّهُ مُؤْنَتَهَا، وَجَعَلَ لَهُ فَرْجًا وَمَخْرَجًا. وَأِنَّمَا يُؤْتِي الْعَبْدَ مِنَ تَقْرِيظِهِ، وَتَقْصِيرِهِ فِي هَذِهِ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ، أَوْ فِي اثْنَيْنِ مِنْهَا، أَوْ فِي وَاحِدٍ: فَمَنْ كَانَ قِيَامُهُ فِي بَاطِلٍ لَمْ يَنْصُرْ، وَإِنْ نَصَرَ نَصْرًا عَارِضًا: فَلَا عَاقِبَةَ لَهُ، وَهُوَ مَذْمُومٌ مَخْذُولٌ.

وَإِنْ قَامَ فِي حَقٍّ، لَكِنْ لَمْ يَقُمْ فِيهِ لِلَّهِ، وَأِنَّمَا قَامَ لِطَلَبِ الْمُخْمَدَةِ وَالشُّكُورِ وَالْجَزَاءِ مِنَ الْخَلْقِ، أَوْ التَّوَصُّلِ إِلَى غَرْضٍ دُنْيَوِيٍّ كَانَ هُوَ الْمَقْصُودُ أَوَّلًا، وَالْقِيَامُ فِي الْحَقِّ وَسِيلَةٌ إِلَيْهِ: فَهَذَا لَمْ تَضْمَنْ لَهُ النُّصْرَةَ، فَإِنَّ اللَّهَ إِنَّمَا ضَمِنَ النُّصْرَةَ لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ، وَقَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا، لَا لِمَنْ كَانَ قِيَامُهُ لِنَفْسِهِ وَلِهَوَاهُ، فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْمُتَّقِينَ وَلَا مِنَ الْمُحْسِنِينَ، وَإِنْ نَصَرَ: فَبِحَسَبِ مَا مَعَهُ مِنَ الْحَقِّ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَنْصُرُ إِلَّا الْحَقَّ، وَإِذَا كَانَتِ الدُّوْلَةُ لِأَهْلِ الْبَاطِلِ فَبِحَسَبِ مَا مَعَهُمْ مِنَ الصَّبْرِ، وَالصَّبْرُ مَنْصُورٌ أَبَدًا، فَإِنْ كَانَ صَاحِبُهُ مُحِقًّا: كَانَ مَنْصُورًا لَهُ الْعَاقِبَةُ، وَإِنْ كَانَ مُبْطِلًا: لَمْ يَكُنْ لَهُ عَاقِبَةٌ.

وَإِذَا قَامَ الْعَبْدُ فِي الْحَقِّ لِلَّهِ، وَلَكِنْ قَامَ بِنَفْسِهِ، وَقُوَّتِهِ، وَلَمْ يَقُمْ بِاللَّهِ: مُسْتَعِينًا بِهِ، مُتَوَكِّلًا عَلَيْهِ، مُفَوَّضًا إِلَيْهِ، بَرِيًّا مِنَ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ إِلَّا بِهِ: فَلَهُ مِنَ الْخُذْلَانِ، وَضَعْفِ النُّصْرَةِ، بِحَسَبِ مَا قَامَ بِهِ مِنْ ذَلِكَ.

وَكُنْزُ الْمَسْأَلَةِ: أَنَّ تَجَرِيدَ التَّوْحِيدِ فِي أَمْرِ اللَّهِ⁽⁶⁾، لَا يَقُومُ لَهُ شَيْءٌ أَبَدِيًّا، وَصَاحِبُهُ مُؤَيَّدٌ مَنْصُورٌ، وَلَوْ تَوَالَتْ عَلَيْهِ زُمَرُ الْأَعْدَاءِ أَه.



(5) عَنْ «فَيْضِ الْقَدِيرِ» لِلْمَنَافِيِّ (109/1) بِإِحْتِسَارٍ وَإِضَافَةٍ.

(6) أَيُّ: تَوْحِيدِ الْعِبَادَةِ وَتَوْحِيدِ الاسْتِغْنَاءِ الْمَذْكُورَيْنِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِلَّاكَ تَعَلُّدٌ وَإِلَّاكَ

تَسْتَعِينُ﴾ [الْأَنْعَامُ: 15].

حل إشكال:

روى مُسْلِمٌ في «صحيحه» (2664) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ وَفِي كُلِّ خَيْرٍ...» الحديث.

فكيف التوفيق بينه، وبين حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه هذا؟

للعلماء. رحمهم الله. عدة أجوبة، منها:

أولاً: أن المراد بمدح القوة: القوة في ذات الله، وشدة العزيمة، وبذل القوة: التجبر والاستكبار، والمراد بمدح الضعف: لين الجانب، ورقة القلب، والانكسار بمشاهدة جلال الجبار، وبذل الضعف: ضعف العزيمة في القيام بحق الواحد القهار، فلا يلزم من الضعف المذكور عدم القوة في البدن، ولا عدم القوة في القيام بالأوامر الإلهية، وعلى هذا: فلا يعارض الأحاديث التي مدح فيها الأقوياء.

ثانياً: قد يكون المراد بمدح القوة: قوة الرأي والتدبير، ومن ذلك ما قاله الذهبي في «السير» (75/2) في ترجمة أبي ذر الغفاري رضي الله عنه: «وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَبِي ذَرٍّ، مَعَ قُوَّةِ أَبِي ذَرٍّ فِي بَدَنِهِ، وَشَجَاعَتِهِ: «يَا أَبَا ذَرٍّ: إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا، وَإِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أَحِبُّ لِنَفْسِي: لَا تَأْمُرَنَّ عَلَى اثْنَيْنِ، وَلَا تَوْلَيْنِ مَالَ يَتِيمٍ» (8)، فَهَذَا مَحْمُولٌ عَلَى ضَعْفِ الرَّأْيِ؛ فَإِنَّهُ لَوْ وَلِيَ مَالَ يَتِيمٍ، لَأَنْفَقَهُ كُلَّهُ فِي سَبِيلِ الْخَيْرِ، وَلَتَرَكَ الْيَتِيمَ فَقِيرًا، فَقَدْ ذَكَرْنَا أَنَّهُ كَانَ لَا يَسْتَجِيزُ ادِّخَارَ النَّقْدَيْنِ، وَالَّذِي يَتَأَمَّرُ عَلَى النَّاسِ، يُرِيدُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ حِلْمٌ وَمُدَارَاةٌ، وَأَبُو ذَرٍّ رضي الله عنه كَانَتْ فِيهِ حِدَّةٌ. كَمَا ذَكَرْنَاهُ. فَتَصَحَّ النَّبِيُّ ﷺ، اهـ.

ثالثاً: أنه لم يقل هنا رضي الله عنه: «إِنَّهُمْ يَنْصَرُونَ بِقُوَّةِ الضُّعَفَاءِ، وَإِنَّمَا مَرَادُهُ بِدُعَائِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ».

رابعاً: أن المراد من حديث سعد رضي الله عنه هو: أن دعاء وصلاة وإخلاص الضعفاء، من أعظم أسباب الرزق والنصر، ولكن ليس سبباً وحيداً؛ بل قد يكون لذلك أسباب آخر، فإن الكفار والفجار يَرْزُقُونَ، وقد يَنْصَرُونَ استدرأجا، وقد يَخْذَلُ الْمُؤْمِنُونَ لِيَتُوبُوا، وَيُخْلَصُوا، فَيَجْمَعُ لَهُمْ بَيْنَ غَفْرِ الذَّنْبِ، وَتَقْرِيجِ الْكَرْبِ، وَلَيْسَ كُلُّ إِنْعَامٍ كَرَامَةً، وَلَا كُلُّ امْتِحَانٍ عُقُوبَةً.

(7) عن «فيض القدير» للمناوي (110/1). و (458/6) تصرف وإصاعة

(8) أخرجه أحمد في «المستدرك» (21563)، ومسلم (1826).

فوائد الحديث

في هذا الحديث أنه لا ينبغي للأقوياء القادرين أن يستهينوا بالضعفاء العاجزين، لا في أمور الجهاد والنصرة، ولا في أمور الرزق وعجزهم عن الكسب (9).

وقد ترجم الإمام البخاري لهذا الحديث بقوله: «باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب».

وفيه فضل الضعفاء المسلمين الصالحين.

ذلك بأنهم أتباع الرسل، كما جاء في «صحيح البخاري» (7): «أَنَّ هِرْقَلَ عَظِيمَ الرُّومِ قَالَ لِأَبِي سَفْيَانَ رضي الله عنه قَبْلَ إِسْلَامِهِ: بِخُصُوصِ النَّبِيِّ ﷺ: «وَسَأَلْتِكَ: أَشَرَفَ النَّاسِ اتَّبَعُوهُ أَمْ ضَعَفَاؤُهُمْ؟ فَذَكَرْتَ أَنَّ ضَعَفَاءَهُمْ اتَّبَعُوهُ، وَهُمْ أَتْبَاعُ الرَّسْلِ».

□ □ □

وفيه التحذير من التكبر على الفقراء، والمحافظة على جبر خواطريهم (10).

□ □ □

وفيه أن العدة الإيمانية أقوى من العدة المادية.

وفي هذا قال العلامة المناوي في «فيض القدير» (109/1): «فِيهِ إِعْلَامٌ بِإِسْقَاطِ كَلِمَةِ النَّصْرِ بِالْأَسْبَابِ وَالْعُدَّةِ وَالْعَدَدِ وَالْأَلَاتِ الْمُتَعَبَةِ الشَّاقَّةِ، وَالِاسْتِعْنَاءِ بِتَعَلُّقِ الْقُلُوبِ بِاللَّهِ تَعَالَى، فَتُضَرَّةُ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِنَّمَا هِيَ بِضَعْفَانِهَا، لَا بِمُدَافَعَةِ الْأَجْسَامِ؛ فَلِذَلِكَ افْتَتَحَ الْمُصْطَفَى الْمَدِينَةَ بِالْقُرْآنِ (11)، وَفَتَحَ خَاتِمَةُ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْقُسْطَنْطِينِيَّةَ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ (12)».

ثم قال بعد ذلك نقلاً عن بعض العلماء:

«وَمِنْ حِكْمَتِهِ -تعالى- أَنَّهُ أَمَرَ بِالْعُدَّةِ لِلْعَدُوِّ، وَأَخَذَهُ بِالْقُوَّةِ،

(9) عن «بهجة هلوب الأبرار» للسعدي (ص: 239).

(10) قاله العلامة الطلبي، انظر: «فيض القدير» للمناوي (109/1).

(11) يشير إلى حديث: «فَتَحَتِ الْبِلَادَ بِالسَّيْفِ، وَفَتَحَتِ الْمَدِينَةَ بِالْقُرْآنِ»، وهو معرَّج في «الضعيفة» (6458)، وقال فيه العلامة الألباني: «منكر»، والصحيح أنها مقولة للإمام مالك رضي الله عنه، كما قال الإمام أحمد رضي الله عنه، انظر: «تفقيح التحقيق» للحافظ ابن عبد الهادي (610/4).

(12) يشير إلى الحديث الذي رواه مسلم في «صحيحه» (2920) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مِيعَتُهُمْ بِمَدِينَةٍ جَانِبَ مِنْهَا فِي النَّارِ وَجَانِبُ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ»، قَالُوا: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَعْرِوَهَا سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَإِذَا جَاءَهَا نَارُهَا، فَلَمَّ يَفْأَلُوا بِسِلَاحٍ، وَلَمْ يَزِمُوا سِنَهُمْ، قَالُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهِ أَكْبَرُ. فَيَسْقُطُ أَحَدُ جَانِبَيْهَا، ثُمَّ يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهِ أَكْبَرُ. فَيَسْقُطُ جَانِبُهَا الْآخَرُ، ثُمَّ يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهِ أَكْبَرُ. فَيُفْرَجُ لَهُمْ، فَيُخْلَوُهَا، فَيَعْمَلُوا، فَيَبْنِيهَا هُمْ يَقْسِمُونَ الْمَنَاقِمَ: إِذَا جَاءَهُمُ الصَّرِيحُ، فَقَالَ: إِنَّ الدُّخَالَ قَدْ حَرَجَ، فَيَتَرَكُونَ كُلَّ شَيْءٍ، وَيَرْجِعُونَ».

وَأَخْبَرَ أَنَّ النَّصْرَ بَعْدَ ذَلِكَ يَكُونُ بِالضَّعْفَاءِ، لِيُعْلَمَ الْخَلْقَ فِيمَا أَمَرُوا بِهِ مِنَ الاسْتِعْدَادِ وَأَخَذِ الْحَذَرِ، أَنْ يَرْجِعُوا لِلْحَقِيقَةِ، وَيَعْلَمُوا أَنَّ النَّصْرَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، يُلْقِيهِ عَلَى يَدِ الْأَضْعَفِ، فَالاسْتِعْدَادُ لِلْعَادَةِ، وَالْعِلْمُ بِجَهَةِ النَّصْرِ فِي الضَّعِيفِ لِلتَّوْحِيدِ، وَأَنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ؛ عَادَةً وَحَقِيقَةً يُدَبِّرُهُ كَيْفَ شَاءَ. اهـ.

□ □ □

■ وفيه أن الله يجلب للناس المنافع، ويدفع عنهم المضار بدعاء عباده المؤمنين وصلاتهم وعبادتهم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في «جامع المسائل» (62.61/2):

«وأيضا، فإن الله بعبادات عباده المؤمنين، ودعائهم يجلب للناس المنافع، ويدفع عنهم المضار، كما في «السنن» أن النبي ﷺ قال: «هَلْ تُنْصَرُونَ وَتُرْزَقُونَ إِلَّا بِضَعْفَانِكُمْ: بِدُعَائِهِمْ وَصَلَاتِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ».

وانتفاع الخلق بدعاء المؤمنين وصلاتهم، كانتفاع الحي والميت بدعاء المؤمنين واستغفارهم، ونزول الفيث بدعاء المؤمنين واستغفارهم، والنصر على الأعداء بدعاء المؤمنين واستغفارهم، وأمثال ذلك مما اتفق عليه المؤمنون.

□ □ □

■ وفيه أن من فوائد الإخلاص النصر على الأعداء. ولهذا ساق الإمام المنذري هذا الحديث في كتابه «الترغيب والترهيب» في باب «الترغيب في الإخلاص والصدق والنية الصالحة».

□ □ □

■ وفيه إشارة إلى أن النصر والرزق جماع مصالح الإنسان في معاشه؛ إذ بالنصر دفع الضرر، وبالرزق جلب النفع، واستمرار الحياة.

من أجل ذلك، فإن الله ﷻ كثيرا ما يفتن على عباده بهاتين النعمتين الجليلتين، ويذكرهم بهما، وذلك في مثل قوله ﷻ: «وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخْطِفَكُمُ النَّاسُ فَتَأْوِيلُكُمْ وَأَيُّدُكُمْ يَنْصُرُهُمْ وَرِزْقُكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» ﴿٥٦﴾ [سورة الأنعام]، وقوله: «أَمِنْ هَذَا إِلَهِي هُوَ جُنْدٌ لَكَ يَنْصُرُكَ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكُفْرَ إِلَّا فِي غُرُورٍ» ﴿٦٠﴾ «أَمِنْ هَذَا إِلَهِي يَرْزُقُكَ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ لَوْلَا غُرُورٌ وَغُرُورٌ» ﴿٦١﴾ [سورة الأعراف]، وقوله في النصر: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ لَا يَسْطُرُونَ إِلَيْكُمْ أَيُّدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا

اللَّهُ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» ﴿٦٢﴾ [سورة الأعراف]، وقوله أيضا: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا» ﴿٦٣﴾ [سورة الأعراف].

وقوله في الرزق: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ عِزَّ اللَّهُ بِرِزْقِكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّقُوا اللَّهَ تَوْفِيقُكُمْ» ﴿٦٤﴾ [سورة طه].

□ □ □

■ وفيه أن طاعة الله ﷻ، وتقواه من أعظم أسباب حصول الرزق والنصر.

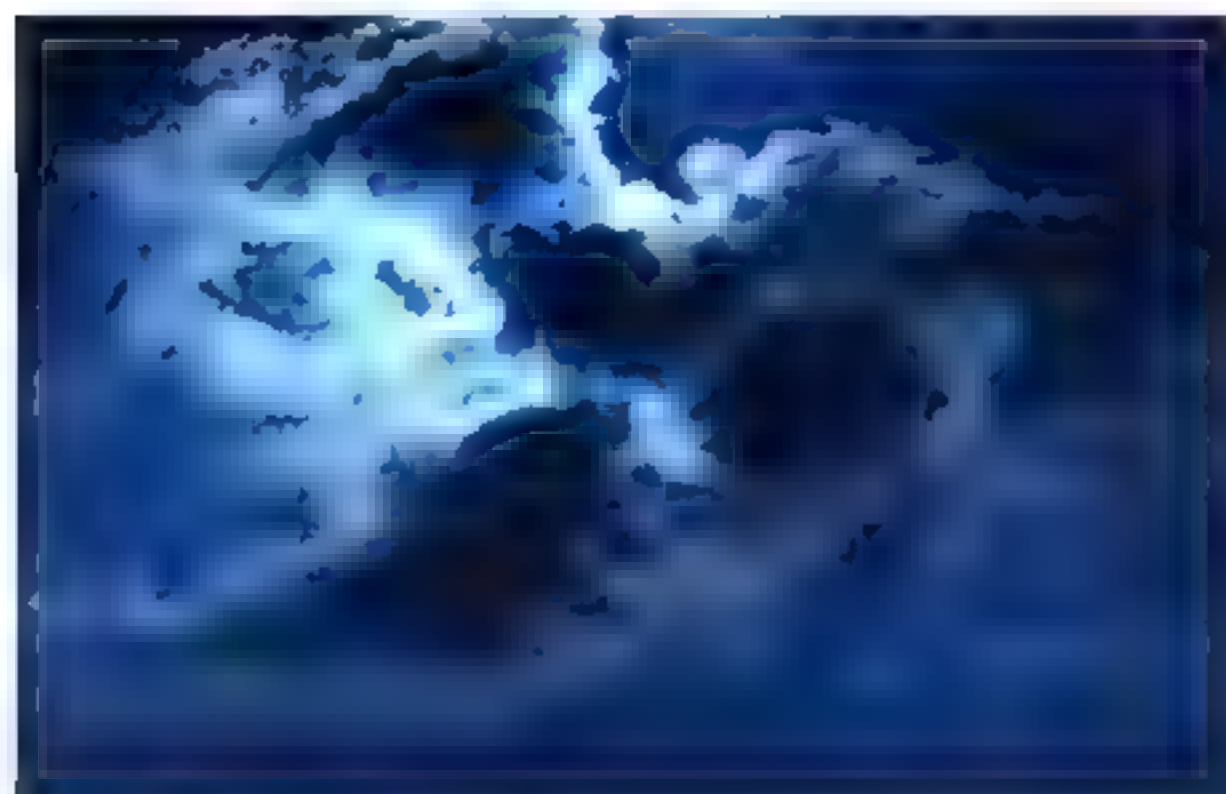
وقد قرر الله تعالى هذا المعنى في كتابه الكريم، في قوله: «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا» ﴿٢١٩﴾ «وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» [سورة الطلاق].

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في هذه الآية في «مجموع فتاواه» (56/16):

«جَعَلَ لِلتَّقْوَى فَائِدَتَيْنِ: أَنْ يَجْعَلَ لَهُ مَخْرَجًا، وَأَنْ يَرْزُقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، وَالْمَخْرَجُ هُوَ مَوْضِعُ الْخُرُوجِ، وَهُوَ الْخُرُوجُ، وَإِنَّمَا يُطْلَبُ الْخُرُوجُ مِنَ الضِّيقِ وَالشَّدَةِ؛ وَهَذَا هُوَ الْفَرْجُ وَالنَّصْرُ وَالرِّزْقُ، فَبَيَّنَّ أَنَّ فِيهَا النَّصْرَ وَالرِّزْقَ».

وسر هذه المسألة، وحقيقتها: أن الله تعالى خلق الخلق لحكمة سامية وغاية جلية، ألا وهي عبادته وطاعته، وضمن لمن فعل ذلك جلب الرزق له، ودفع الضر عنه، فقال سبحانه: «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي» ﴿٥١﴾ «مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِي» ﴿٥٢﴾ «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ» ﴿٥٣﴾ [سورة الذاريات]. فهو سبحانه رزاق: يرزق عباده من فضله، وذو قوة متين: ينصر عباده، ويدفع عنهم الضر بقوته جل وعلا.

والله تعالى أعلم، والحمد لله رب العالمين.



فتاوى شرعية

أ.م. محمد علي فركوس

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

في صور ضمان الملتقط

السؤال:

أنا امرأة أعلم العجائز في إطار محو الأمية في المسجد، جيء إلي بخاتم من ذهب عُثر عليه في المسجد؛ فحفظته عندي على أساس أن يظهر صاحبه دون تعريف به، فضع مني علماً أنني لم أحفظ صفته ولا وزنه، فهل علي ضمان؟ وكيف أقومه؟

الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فالذهب والفضة وسائر النقود والأواني والأمتعة وغيرها مما تتبعه همة أوساط الناس؛ فإنه مما يجوز التقاطه بشرط أن يأمن نفسه عليها ويحفظها ويستطيع أن يعرف بها، فتكون يده عليها. والحال هذه. يد أمانة يلزمه وجوباً التعريف بها سنة كاملة بعد ضبط صفاتها والمناداة عليها في مجامع الناس ولو بالنيابة.

ذلك لأن حفظ الأمانة وأداءها واجب على من اتّمن عليها؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النساء: 58]، ولقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ﴾ [البقرة: 235].

وتكون اللقطة ملكاً للملتقط إذا ما تحقق التعريف بها حولاً كاملاً، فإن جاء صاحبها. لو بعد مضي الحول. ووصفها له بما

يطابق أوصافها دفعها إليه؛ لحديث زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه أن النبي ﷺ سئل عن لقطة الذهب أو الورق فقال: «اعرف وكاءها وعفاصها، ثم عرفها سنة، فإن لم تعرف فاستنفقها، ولتكن وديفة عندك، فإن جاء طالبها يوماً من الدهر فأدّها إليه».

هذا؛ فإن ضاعت ممن أمن نفسه عليها وحفظها وقدر على التعريف بها من غير تعدّ منه ولا تقريط؛ فلا ضمان عليه؛ لأن يد الملتقط يد أمانة. كما تقدّم. وكان سبب ضياعها خارجاً عن مسؤوليته ولم يكن بتقريط.

أما إذا كان ضياع الأمانة بسبب تعدّيه وتقريطه؛ فإنه يضمن اللقطة؛ لأن الإخلال بالأمانة بالتقريط والتعدّي يوجب الضمان عليه.

كما يلحق بالحكم من لا يأمن من نفسه حفظ الأمانة، أو من لا قدرة له على التعريف بها، فإن أخذها؛ فيده عليها يد غصب حيث وضعها على ملك غيره على وجه الاعتداء، لذلك لا تبرأ ذمته إلا بتضمينها، وله أن يقوم ما ضيعه بثمن المثل، ويعمل بالاجتهاد في إدراك المثل إذا جهل المقدار.

وفي حالة عدم التمكن من رده إلى مستحقه بعد مضي المدة المقررة؛ فإنه يتخلص منه بالصدقة عليه ويصير أجره لمالكه الأصلي، والعلم عند الله تعالى.



(1) أخرجه البخاري (91)، ومسلم (1722).

في حكم التنازل عن السكن التساهمي مقابل عوض

السؤال:

ما حكم من أبرم عقداً مع مقاول للحصول على سكن تساهمي، فهل له أن يتنازل لغيره مقابل عوض؟ وجزاكم الله خيراً.

الجواب:

إذا دخل مستفيد مع مقاول في عقد للحصول على سكن تساهم فيه الدولة بنصيب مالي معتبر؛ قصداً إعانة ذي الدخل المحدود للخروج من أزمتة السكنية؛ فإن المستفيد له حق معنوي يكسبه قيمة مالية مستفادة من عقد السكن، فلا يجوز الاعتداء على حقه المالي من جهة، ولولا إسهام الجهة المانحة للمال كمساهم متبرع في العقد من جهة أخرى. لجاز للمستفيد أيضاً التصرف في حقه المالي بنقله إلى غيره أو التنازل عنه بعوض مالي أو بدون عوض، إذ يقع على حقه اسم المال.

قال السيوطي رحمه الله: «أما المال، فقال الشافعي: لا يقع اسم مال إلا على ما له قيمة يباع بها وتلزم متلفه، وإن قلت وما لا يطرحه الناس مثل الفلاس وما أشبه ذلك»⁽²⁾.

غير أن وجود الدولة طرفاً ثالثاً مسهماً في عقد البناء على وجه الإعانة يجعل التصرف متوقفاً على إجازتها، فإن أجازته جاز لموافقته للحكم الأصلي، وإن منعه فلا يتحقق التنازل مطلقاً إلا برضا الطرف الثالث المعين والمساهم، والعلم عند الله تعالى.

(2) «الأشياء والنظائر للسيوطي» (327).



في حكم بيع وتناول البيرة، دون كحول

السؤال:

ما حكم بيع وتناول «البيرة» بدون كحول؟

الجواب:

مضمون السؤال يستدعي التفريق بين ذات «البيرة» بصفاتها مشروباً، وبين صفة تناول هذا المشروب أو طريقة تعاطيه.

والمعلوم أن المشروب في ذاته - إن كان خالياً من المادة الكحولية المسكرة فهو شراب جائز تناوله وبيعه، لا يختلف من حيث حليته. عن المشروبات الأخرى، ذلك لأن السكر هو علّة التحريم، ويدور الحكم مع علته وجوداً وعدمًا، فمتى وجد الإسكار أو انتفى؛ فإن التحريم يوجد أو ينتفي بحسبه.

ومنه يعلم أن عصير العنب - مثلاً - إذا تجرد من علّة الإسكار حل تناوله، وإذا انعقد خمراً بحلول المسكر فيه حرم شربه وبيعه، وإذا تغيّرت أحد أوصاف الخمر مع بقاء مادة الإسكار فيه؛ فإن حكم التحريم يبقى سارياً عليه.

أما إذا تغيّرت حقيقة الخمر؛ فانتقلت من التخمر إلى التخليل؛ فإنها تحل بالإجماع.

قال النووي رحمه الله:

«وأجمعوا أنها - أي: الخمر - إذا انقلبت بنفسها خلاً طهرت، وقد حكي عن سحنون المالكي أنها لا تطهر، فإن صح عنه فهو محجوج بإجماع من قبله»⁽³⁾.

قلت:

فأما انقلابها حالاً فمن أجل تغير حقيقتها بسزوال المادة المسكرة منها، فكان دوران الحكم الوجودي والعدمي مع علته.

قال الخرشي رحمه الله:

(3) «شرح النووي على صحيح مسلم» (152/13).

سيصدر قريباً بإذن الله تعالى



«إنَّ الخمر إذا انتقلت من المائعية إلى أن تحجَّرت، أو انتقلت من التخمير إلى التخليل؛ فإنَّها تطهر؛ لأنَّ النجاسة فيه متعلِّقة بالشَّدة المطربة، فإذا ذهب التَّجيس، والتَّحريم والنجاسة يدوران مع العلة وجوداً وعدماً»⁽⁴⁾.

أمَّا من جهة صفة تناول هذا المشروب فقد يُمنع منه من الحِثَّيتين التَّاليتين:

الأولى: وإن كانت العبرة بالمسمَّى لا بالاسم إلا أنَّ بين المشروب المسكر وغير المسكر تطابقاً في شكل القارورة ولون المشروب وكذا التسمية، وتورث تناولها أو بائعها شبهة وتهمة في دينه، والأصل في المسلم تجنُّب محالِّ التُّهم لئلاَّ يُقدح في عدالته.

الثانية: قد يتَّصف الشَّارب لها بأوصاف أهل الفجور والمعاصي محاكاةً لأفعالهم في معاقرة الخمرة، وخاصَّةً وأنَّ المنزوعة المادَّة المسكرة شبيهة بها في شكلها وصورتها، الأمرُ الَّذي قد يجرُّه إلى محبة أهل الفجور وعدم الإنكار عليهم، وقد يكون ذلك دافعاً إلى الوقوع في المحرَّم.

وعليه؛ فمشروب «البيرة» دون كحول. وإن كان لا يردُّ عليه تحريمٌ من حيث ذاته بالنَّظر لخلوِّه من المادَّة المسكرة. إلا أنَّه قد يردُّ المنع منها من باب سدِّ ذريعة التُّهمة القاذحة في دينه وعدالته؛ عملاً بقاعدة أن: «الفعل إذا كان يفضي إلى مفسدةٍ وليس فيه مصلحةٌ راجعةٌ يُنهي عنه»⁽⁵⁾.

□□□

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله ربِّ العالمين، وصلى الله على محمَّد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدِّين وسلِّم تسليماً.



(4) «الخرشي على حليل» (88/1).

(5) (انظر: «مجموع المتأوى» لابن تيمية (164/1)).

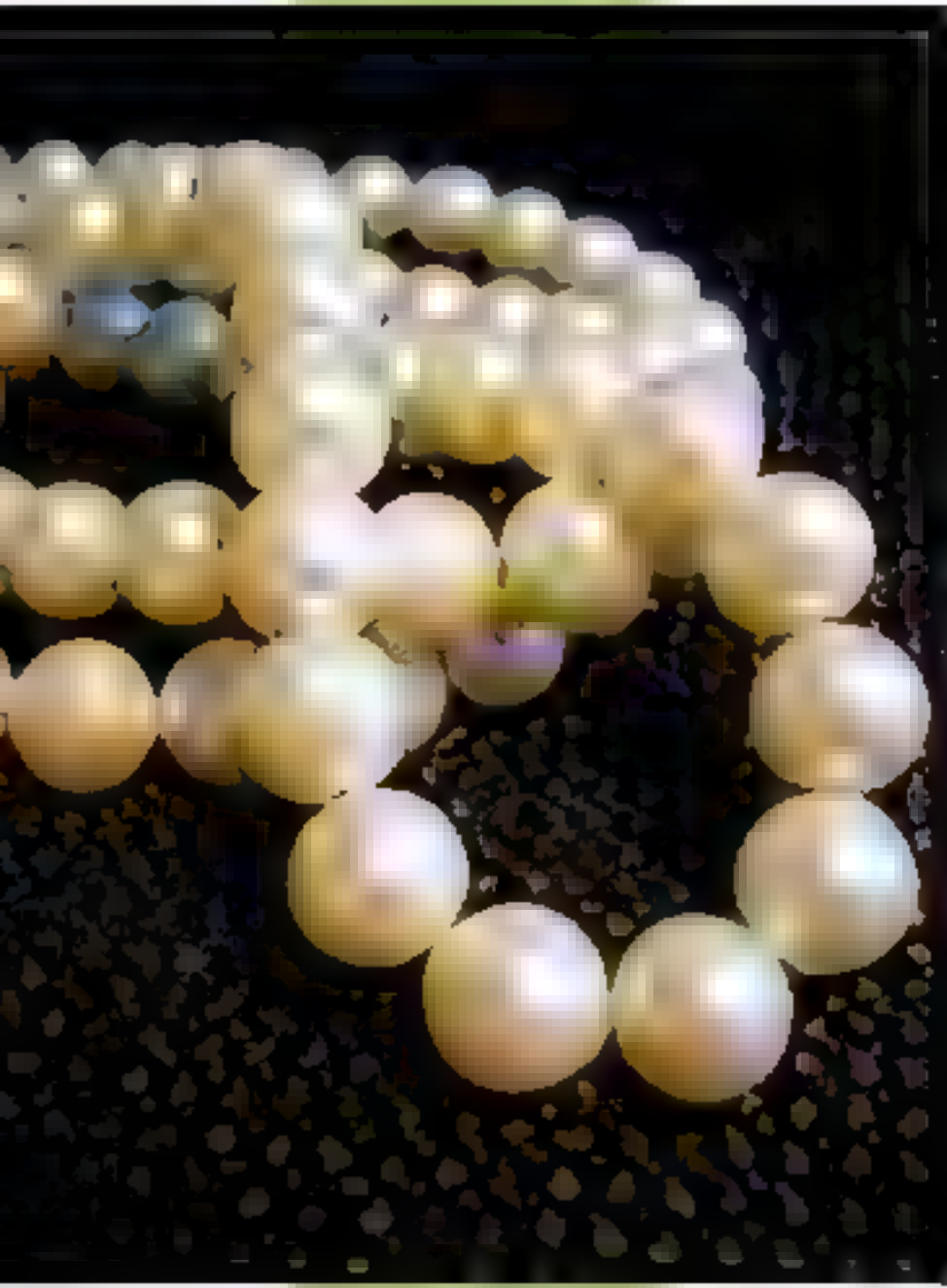
عقد الجواهر النفيس

المنتقى من الرحلات الدعوية
للإمام العلامة

عبد الحميد بن باديس رَحِمَهُ اللهُ

أشرف جلال ابن أودينة

ماستر فقه وأصول جامعة الأمير عبد القادر للعلوم الإسلامية - هسطينة



الحمد لله رب العالمين، القائل في كتابه المبين ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِّ لَهُمُ الْبَالِغَ مِنْ أَحْسَنِ﴾ [النحل: 125]، وقال للمبعوث رحمة للعالمين: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَطًا غَلِظَ الْقَلْبُ لَأَفْعَسُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [التغاب: 159]، والصلاة والسلام على نبيه الأمين. جاد بنفسه وماله لإعلاء راية الدين. القائل في سنته: «إِنَّ الرِّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ، وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانُهُ»، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَالتَّابِعِينَ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْعَامِلِينَ وَالْأَيِّمَةِ الْمَرْضِيِّينَ، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْقِدُهُ﴾ [الأنعام: 90]، وبعد:

فمن البر بأهل العلم وإكرامهم ونشر محاسنهم وبيان جهودهم وتقريب علومهم، وكذا الذب عنهم والدفاع عن أعراضهم ببيان رفيع قدرهم وعظيم فضلهم، ربنا اغفر لنا وإخواننا الذين سبقونا بالإيمان.



وإن الناظر في رحلات الشيخ الإمام المصلح المجتهد عبد الحميد بن باديس⁽¹⁾ من خلال آثاره؛ يقف على جهوده الدعوية ويعرف مدى حرصه على بناء المساجد ونصح العامة وتعليمهم ولقاء العلماء وتوجيههم في رفق وحكمة وحسن خلق.



وهذا عقد فريد انتخبته من الرحلات الدعوية للشيخ في بعض جهات الوطن، جمعت فيه ما تنائر من جواهر العلم، وقربتها للناظر؛ خدمة لثراث الشيخ، ورجاء أن تكون زادا ينتفع به طلاب العلم ودعاة السنة والخير، وسمتها بعقد الجواهر النفيس المنتقى من الرحلات الدعوية للإمام العلامة عبد الحميد بن باديس، ودونك. أيها القارئ الموفق. ما جمعت ورتبت.



(1) هو أشهر وأجل من أن يترجم له، إمامة الشيخ وشهرته برئاسة جمعية العلماء المسلمين وحرره للشرك ومطرق الصوفية وسائر البدع مستفيضة.

■ **من لا نرى له عناية بكتب السنة؛ فإننا لا نثق بعلمه في**

الدين⁽⁴⁾؛

وقال رحمه الله⁽⁵⁾:

«ممن عرفنا بها⁽⁶⁾ المفتي الشيخ وكال محمد، عالم، قرأ سنوات بالأزهر، وأعجبني منه أنني وجدته يطالع شرح تجريد أحاديث البخاري؛ فشكرت له عنايته بالسنة، وقلت له: إننا نعرف عقلية الرجل من معرفتنا بالكتب التي يطالعها. فمن لا نرى له عناية بكتب السنة؛ فإننا لا نثق بعلمه في الدين».



■ **حكيمته في الدعوة ومعاملة المخالف:**

من التفاصيل التي ذكرها الشيخ رحمه الله عند زيارته لغيلزان قال⁽⁷⁾:

«وكنيت مشتاقاً للاجتماع بالشيخ سيدي الحاج العربي التواتي... ثم بلغني أنه سمع بنا ورآنا ولم يشأ أن يجتمع بنا؛ فعجبنا لذلك وأسفنا؛ ثم زال عجبنا لما بلغنا أن في قلبه شيئاً على جمعية العلماء. وقاما الله شر كل ذي شر، وقلنا: ليته تازل فاجتمع بنا فكنا لا نفرق بإذن الله تعالى إلا على محبة وخير ورجوع إلى الحق، ولهذا الأخ الشيخ العربي كتاب عندنا يعاتبنا فيه على دعوتنا للتوحيد ويخلط فيه بين دعاء المخلوق وطلب المؤمن الدعاء من أخيه، ولعلنا نجد فرصة لنشر هذا الكتاب والتعليق عليه».



■ **دعوة الشيخ الصوفية لتحكيم الصريح من الكتاب**

والصحيح من سنة رسول الله ﷺ⁽⁸⁾؛

لما قصد الشيخ مدينة مستغانم؛ جمعه اللقاء بأحد أشهر

(4) هذا هو ميزان العلماء الثباتين خلافاً لمن يؤصل القواعد الباطلة دفاعة عن الوعظ والقصاص وغيرهم من دعاة الفتن والتهيج ممن لا عناية لهم بالعلم النبوي، بل ويصف الناصحين بفلاة التجرع، فإلى الله المشتكى.

(5) «الأثار»، (309/2).

(6) أي مدينة مليانة.

(7) «الأثار»، (310/2).

(8) وقد لاقى الشيخ رحمه الله أصناف الأذى من الصوفية، بل بالعوا في أداء والتعذير منه حتى سعوا في قتله، فقد قدم حسنة أحد أتباع الطريقة العليوية ومبعوث منها وانهال عليه بهراوة على رأسه ثم حاول طمعه بخنجر في قلبه لولا أن نجاه الله عز وجل من كيدهم. وقد قابل الشيخ رحمه الله هذا الاعتداء بالصفع على الجاني، انظر القصة الكاملة للسلطان بالإمام الرئيس عبد الحميد بن باديس في «صراع بين السنة والبدعة» للشيخ أحمد حماني.

ثم يأتي بعض ممن ينتسب إلى الجمعية في هذا الزمن فيقول أنه لم يكن هناك خلاف بين الجمعية السلفية وبين الملقق الصوفية البدعية تزلماً وتليبساً. فتأمل الفرق بين الزميين والفارق بين المنهجين.

قال الشيخ رحمه الله⁽²⁾: «عرفتني تقلا في بعض قرى ما في قلوب عامة المسلمين الجزائريين من تعظيم للعلم وانقياد لأهله إذا ذكروهم بحكمة وإخلاص».

ومن ثمار الرفق في الدعوة واللين أن ملكه الله قلوب الموافقين، وساق له في هدوء أفئدة المخالفين في مجالس علمية زينتها الحكمة.



قال رحمه الله:

«ما حلت بقعة إلا التف أهلها حولي يسألون ويستمعون في هدوء وسكون وكلهم أو جلهم منتمون للطرق من مقدم وشاوش وخوني».

ولا تعجب. أيها الموفق. فقد سلك هذا الإمام سبيل التمكين، ويمم وجهه سبيل الأنبياء والمرسلين في الدعوة إلى الله.



قال رحمه الله: «ما كنت أدعوه في جميع مجالسي إلا لتوحيد الله والتفقه في الدين والرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله ورفع الأمية والجد في أسباب الحياة من فلاحه وتجارة وصناعة... إلى أن قال: كنت أذكرهم بهذا كله، وأقرأ على وجوههم سمات القبول والإذعان، وأنا على يقين من بقاء أثر نافع لذلك بصدق وعد قوله تعالى: ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [سورة الأعراف: 174].»



■ **الإسلام الصحيح:**

قال رحمه الله⁽³⁾: «وسئلتنا عن الإسلام الصحيح؛ فأجبنا بأنه ما في القرآن والسنة، بينا القرآن، وبيننا أثر القرآن في العرب، وكيف تطوُّروا به ذلك التطور الغريب السريع؛ من انحطاط الجاهلية إلى رقي الإسلام وما يناسب من هذا التذكير».



■ **الدعوة إلى التوحيد والتمسك بالسنة هي الميزان الذي**

يوزن به الدعاء والرجال:

قال الشيخ: «كنت أجيب عندما أسأل عن المتقدمين بأن الذي يستحق التقديم هو من يكون عارفاً معرفاً داعياً إلى التوحيد والاتحاد متمسكاً بالسنة».



(2) «الأثار». قسم الرحلات (297/2).

(3) «الأثار»، (300/2).

شيوخ الطرق الصوفية، فألقى الشيخ موعظة في المحبة والأخوة ولزوم التعاون والتفاهم ونبذ الخلاف، قال رحمه الله:

«وذكرنا الدواء الذي يقلل من الاختلاف ويعصم من الافتراق، وهو تحكيم النصريح من الكتاب والصحيح من سنة رسول الله ﷺ». وقال الشيخ ناصحاً في مجلس جمعه ببعض مشايخ الطرق الصوفية:

«إن جميع علماء الإسلام من المفسرين والمحدثين والفقهاء والمتكلمين وشيوخ الزهد المتقدمين تتسع صدورهم لأن يؤخذ من كلامهم ويرد إلا العامة المنتسبين إلى التصوف؛ فإنهم يأبون كل الإباء أن يسموا كلمة نقد أو رد في أحد من الشيوخ مع أن غير المعصوم معرض للخطأ دائماً في قوله وأفعاله، فكانهم بهذا يعتقدون فيهم العصمة، وقد سئل إمام الطائفة الجنيد: أوزني الولي؟ فأطرق ثم قال: «وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا» [سورة الأعراف: ٣٨]، فهذا يدلنا على ما كان عليه شيوخ الزهد من تعليم الناس بأنهم غير معصومين؛ دفعا لفلو الغالين، وعلى أن فكرة العصمة أو ما يقرب منها موجودة في الأذهان، وهي مشار مثل هذا السؤال، فلو أن إخواننا المنتسبين للتصوف قبلوا أن يوزن كلام الشيوخ بميزان الكتاب والسنة مثل غيرهم من علماء الإسلام ورضوا بالرجوع الحقيقي لقوله تعالى: «فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا» [سورة النساء: ٥٩]؛ لبطل الخلاف أو قل، فَرَضِي أهل المجلس هذا الكلام».



طريفة للشيخ:

قال رحمه الله: «إن أحد الشيوخ المنتسبين إلى الطريق؛ لما سمعني استدلل بكلام الجنيد على لزوم وزن الأعمال والأقوال والأحوال والفهوم بالكتاب والسنة قال لي: «وما الجنيد إلا واحد من الناس»، وما صار الجنيد واحداً من الناس إلا يوم استدلت بكلامه...».



نظرته للانتخابات والتحزب وآثارهما السيئة على

الامة (9).

قال رحمه الله عند زيارته لمدينة أم البواقي (10): «قد رأيت في عدة بلدان سوء أثر الانتخابات بالفرقة التي تركتها بين المسلمين، ولكن أقبح مظهر رأيت منها هو مظهر هاته البلدة، فهي على حزبين متعادين متقاطعين.. (11) وقد شملت هذه الفرقة طلبة العلم الذين ينتظر منهم إزالتها، فكانوا من صلاتها (12) ويقول هؤلاء الطلبة أنهم لو سعوا في الصلح وأظهروا تسامحاً مع العدو لنبذهم قومهم وربما آذوهم، وهم لا يستطيعون تحمل الأذى في سبيل الله».



تحذيره من الدجل والدجالين وبيان له للمعتقد الصحيح:

حقيقة الولاية ومعنى الولي:

قال الشيخ رحمه الله: «صادفت بهاته القرية (13) اهتاتاً برجل جريدي ذي لباس وسخ مستقذر، زعموا أنه يحدثهم عن ماضيهم وسوابقهم، وأنه كان بقسنطينة معظماً عند أعيانها وحكامها، وأنه من الأولياء الصالحين وأنه... وأنه... فألقيت على من حضر العشاء في بيت السيد الزغداني من القياد والأعيان درساً في بيان معنى الولي، وأنه لا يكون إلا مؤمناً تقياً، وأن حظ كل أحد من ولاية الله على قدر حظه من الإيمان والتقوى، وأن الإخبار عن الماضي من عمل الكهان، وهم ملمونون، ملعون من يأتيهم، وفارقت القرية والرجل فيها، فلما بلغت إلى قرية أخرى كبيرة وجدت أخباره فيها عما سلبه من أموالهم بالدجل عليهم وهم يعضون أصابع الندم على ما كان من غفلتهم وغرورهم. حاشا

(9) قال ابن باديس رحمه الله في كلمة تكتب بماء الميون لا بماء الذهب: «هائنا اخترنا الخطأ النينية على غيرها عن علم وبصيرة... ولو أردنا أن ندخل الميدان السياسي لدخناه جهراً... ولقدنا الأمة كلها للمطالبة بحقوقها، ولكن أسهل شيء علينا أن تسير بها على ما نرسمه لها، وأن نبلغ من نفوسها إلى أقصى غايات التأثير عليها؛ فإن مما نعلمه، ولا يخفى على غيرنا أن القائد الذي يقول للأمة: «إنك مظلومة في حقوقك، وأنني أريد إيصالك إليها، يجد منها ما لا يجد من يقول لها: «إنك ضالعة عن أصول دينك، وأنني أريد هدايتك».

(10) الآثار (302/2).

(11) يقول العلامة السلفي الشير الإبراهيمي في هذا المقام. عليه رحمة الله من ناصح إمام: «أوصيكم بالابتعاد عن هذه الحزبيات التي نجم بالشّر ناجمها، وهجم ليفتك بالخير والعلم. هاجمها، وسجم على الوطن بالملح الأجاج ساجمها، إن هذه الأحزاب كاليزاب؛ جمع الماء كدراً وفرقه هذراً، فلا الزلال جمع، ولا الأرض تنفع».

(12) ومازل هذا الداء يسري في كثير ممن ينتسب إلى السلفية وكيف لو رأى هذا الإمام في زمننا من يتحدثون باسم السلفية وقد صاروا أحزاباً وخصوا حروب الانتخابات وقد أصابتهم حمى البرلنتات، مخالفين في ذلك سبيل أهل الحق من الأئمة النقا الأثبات، فإلى الله المشتكى منهم وممن يؤصل للدعاع عنهم.

(13) أي أم البواقي، انظر الآثار (303/2).

الوقع ألقيت بمدينة عين مليلة للسيد دنيا زيدان، تشيد بجهود الشيخ قال في مطلعها:

إلى فائق الأنداد مجداً وسودداً
أزف قصيداً كاد أن يبلغ المدى
ومما قال فيها:

فيا لك من شيخ حكيم مفضل
نضا لخطوب الدهر سيفاً مجرداً
وقام بدين الله في كل موقف
ينادي ألا يا قوم سبروا إلى الهدى
إلى أن قال:

فأهلاً بنذب حل بلدتنا التي
تمد إلى عبد الحميد يد النذا



وختاماً: فهذا جهد المقل، والله أرجو عفو الزلل وما فاتني،
من الفوائد في هذا الموطن: أستدركه في غيره بحول الله وتوفيقه،
وأدعو العليّ القدير أن ينفع بها من سلك سبيل الدعوة إلى ربّ
العالمين.

بعضهم - به، وصفة هذا الدجال أنه أسمر اللون، مربوع القامة،
عريض الأكتاف، فذر الثياب، لهجته جريدية، فليكن الناس منه
ومن مثله على حذر.



■ منزلة بيوت الله عند الشيخ:

كان الشيخ في رحلاته حريصاً على جمع الكلمة والإصلاح
بين الناس والدعوة لبناء مساجد جامعة في المدن والقرى التي
ينزل بها رغم ما عاناه من المنع الحكومي من إلقاء الدروس
ببعض المدن ومع ما منيت به الجمعية بمن يحاربها بالباطل
ويرميها بالنقص والردائل.

قال رحمه الله: «كنت أزور في الأكثر قبل كل شيء المسجد؛ لأنَّ
البداءة به هي السنة ولألفت نظر الأمة إلى حرمة المسجد
وفضله وأنه هو الأحقُّ بأن يقصد عند الملأ للوقوف بين يدي
الله والحصول على أقرب أحوال العبد إلى مولاه وهي السجود،
فإنَّ العامة فيما رأيت من كثير منهم يفزعون إلى البناءات
المضروبة على الأضرحة ويظهرون فيها من الخشوع والخضوع
ما لا أراه منهم في بيوت الله، ومن ذا الذي يسوي بيت الخالق
ببيت المخلوقين، لولا انتشار الجهل وكثرة الغفلة والسكوت عن
الحق وقعود من لا يجوز لهم القعود عن التعليم والتبيين».



■ عنايته بالتفسير والحديث والعقود:

وقد عني الشيخ في رحلاته الدعوة بعقد مجالس لتفسير
كتاب الله - عز وجل - وشرح أحاديث رسول الله ﷺ واستنباط
حلول لمشاكل الأمة وقضاياها العامة.

من تلك المجالس تفسير سورة «ألم نشرح»، كما ألقى درساً
عاماً في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: 10]، وعقد
مجالساً في اسمه تعالى: «الصُّمد»، وفي تفسير مختصر سورة
الفاتحة، وكذا تفسير سورة العلق، وألقى درساً في قوله عز وجل:
﴿لَهُدْعَةُ الْفَقْرِ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ، لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ يَتُوبُ﴾ [الأنعام: 14]،
ودرساً في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ [المدثر: 1] إلى ﴿فَاصْبِرْ﴾ [الأنعام: 14]،
ودرساً في قوله تعالى: ﴿هُوَ سَمَّكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ﴾ [البقرة: 178]،
وغيرها من المجالس التي يضيق المقام عن حصرها.
وكذا حرصه الشديد على تعليم الناس ما يحتاجون إليه من
أمور دينهم من أحكام الطهارة والصلاة وأعمالها.
مع ما زين مجالسه بالأدب والشعر، منها قصيدة جميلة



الشيخ

مقبل بن هادي الوادعي رحمه الله

ودعوتاه

حسن بوقليل

ليسانس شريعة، الجزائر

ترجمة الشيخ الوادعي:

هو العلامة المحدث، المجاهد، مجدد الدعوة السلفية باليمن: الشيخ مقبل بن هادي بن مقبل بن قائد الهمداني الوادعي، من قبيلة آل راشد رحمه الله.

ولد الشيخ مقبل في دماج باليمن سنة 1352 هـ. تخميناً، ونشأ يتيمًا، فاعتنت به والدته، وهيأته لطلب العلم منذ صغره.

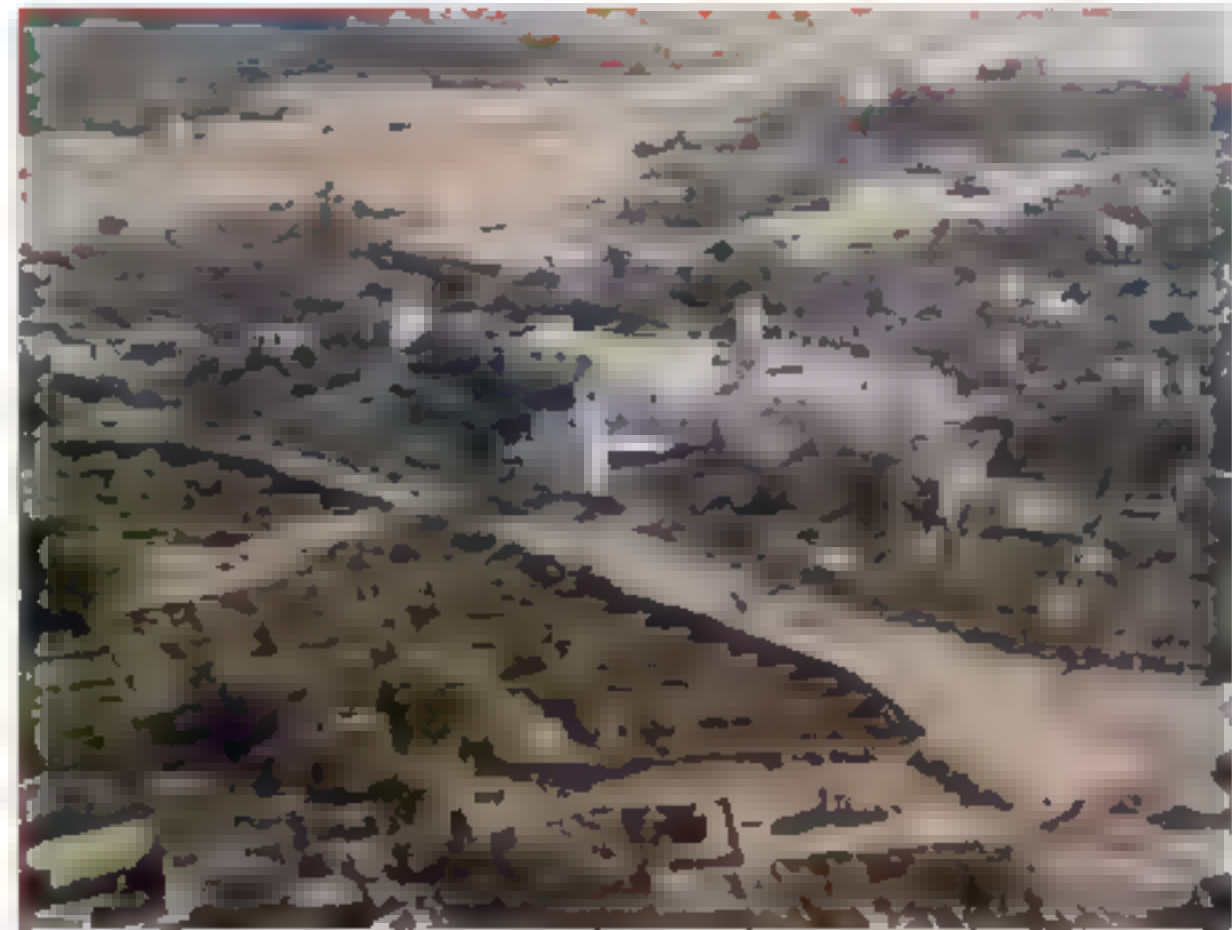
طلبه للعلم:

طلب العلم باليمن، ثم بمعهد الحرم المكي، ثم بكلية أصول الدين بالجامعة الإسلامية انتظامًا، وبكلية الشريعة انتسابًا، فحصل على الشهادة العالمية (الماجستير) بتحقيقه للإلزامات والتبعية للدارقطني.

ثم أقبل على كتب السنة، والتفسير، وكتب الرجال، ينهل منها، ويستمد منها مؤلفاته القيمة رحمه الله.

مشايخه:

تلمذ الشيخ مقبل رحمه الله على مشايخ عدة: كالإمام محمد ناصر الدين الألباني رحمه الله، والإمام عبد العزيز بن عبد الله ابن باز رحمه الله، والشيخ محمد بن عبد الله الصومالي رحمه الله، والشيخ عبد الله بن محمد بن حميد رحمه الله، والشيخ محمد تقي الدين الهلالي رحمه الله، والشيخ محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله، والشيخ حماد بن محمد الأنصاري رحمه الله، والشيخ محمد السبيل. حفظه الله، والشيخ عبد المحسن العباد. حفظه الله، وغيرهم.



إن من سنن الله عز وجل الكونية أن يترك الإنسان آثاره في الأرض بعد موته، وكل على حسب ما قدم في دنياه، وإن من صلاح الرجل أن يورث علمًا ينتفع به، قال النبي ﷺ: «إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ: إِلَّا صَدَقَةً جَارِيَةً، أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ»⁽¹⁾.

وإن العالم إذا قبضه الله عز وجل فإن الأرض تنقص من أطرافها، قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ [التكوير: 41]، قال ابن عباس رحمه الله: موت علمائها وفقهائها⁽²⁾.

ومن علماء هذا العصر الذين تأثرت الناس بموته: الشيخ المحدث أبو عبد الرحمن مقبل بن هادي الوادعي رحمه الله.

(1) رواه مسلم (1631).

(2) انظر: «الدر المنثور» (4/665)، «تفسير الطبري» (13/578 - هجر)، والحاكم (381/2)، وقال: «صحيح الإسناد» وتعقبه الذهبي بقوله: «طلحة بن عمرو قال أحمد: متروك».

ثناء العلماء عليه:

لقد عرف علماء العصر قدر الشيخ مقبل الوادعي رحمته فأثنوا عليه بما هو أهل له، ومن هؤلاء:

1. الإمام الألباني رحمته؛ فكان يصفه بقوله (أخونا الفاضل الشيخ مقبل)، كما في قوله: «وأما أهل المعرفة بهذا الفن؛ فهم لا يشكون في ضعف مثل هذا الحديث، فهذا هو الشيخ الفاضل مقبل بن هادي اليماني يقول في تخريجه على «ابن كثير» (513/1) ...»⁽⁴⁾، وذكره أيضاً في «الصحيحة»: (13/2)، (794، 738/6)، (386/7).

2. الإمام ابن باز رحمته؛ فقد ذكر له انتشار دعوة الشيخ مقبل في اليمن وغيره فقال: «هذه ثمرة الإخلاص، هذه ثمرة الإخلاص»⁽⁵⁾.

3. الإمام ابن عثيمين رحمته؛ فقد قال: «الشيخ مقبل إمام، فعارضه بعضهم بكلام يطمعن به في الشيخ؛ فقال رحمته: «الشيخ مقبل إمام، الشيخ مقبل إمام»⁽⁶⁾.

4. الشيخ صالح الفوزان. حفظه الله؛ فقد سئل عنه فأجاب: «الشيخ مقبل رحمته درس في هذه البلاد في الجامعة الإسلامية، وتعلم التوحيد، وذهب إلى اليمن ودعا إلى الله، دعا إلى التوحيد، فدعوته طيبة، حسب ما سمعنا، وحسب ما ترتب عليها من الثمرات، نفع الله به رحمته»⁽⁷⁾، ووصفه بـ «عالم جليل»⁽⁸⁾.

وفاة الشيخ مقبل رحمته:

توفي الشيخ يوم السبت 30 ربيع الآخر 1422 هـ (2001/07/22 م)، بعد صلاة المغرب في جدة، وصلي عليه في المسجد الحرام.



(4) «الضعيفة» (95/5)، وانظر (33/13).

(5) «البيان الحسن» لعبد الحميد الحوري (ص 33).

(6) «البيان الحسن» (ص 33).

(7) «الإجابات المنهية الجديدة».

(8) في تقديمه لكتاب «إتحاف الأمة بشرح براءة الذمة للشهابي».

رجوع الشيخ مقبل إلى بلده:

لما أكمل الشيخ مسيره العلمي ببلاد التوحيد رجع إلى مسقط رأسه داعياً ومعلماً⁽³⁾؛ فأنشأ صرحاً علمياً بدمج أسماء (دار الحديث)، يقد إليه الطلاب من أنحاء العالم، للنهل من معينه الصافي.

وقام بالدعوة إلى الله خير قيام، ودعا إلى التوحيد ونبتذ الشرك، ونصر الله به السنة، وقمع به البدعة. وتخرج به علماء ومشايخ فضلاء، خدموا الدعوة السلفية، فتفع الله بهم العباد.

مؤلفاته:

ترك الشيخ مقبل رحمته ثروة علمية هائلة، في فنون شتى منها:

«تفسير ابن كثير»؛ تحقيق وتخريج، وصل إلى سورة المائدة.

«الصحيح المسند من أسباب النزول».

«الشفاعة».

«الجامع الصحيح في القدر».

«الصحيح المسند من دلائل النبوة».

«صعقة الزلزال لنسف أباطيل الرّفْض والاعتزال».

«السيوف البائرة لإلحاد الشيوعية الكافرة».

«رياض الجنة في الرد على أعداء السنة».

«الطليعة في الرد على غلاة الشيعة».

«الإلحاد الخميني في أرض الحرمين».

«هذه دعوتنا وعقيدتنا».

«الصحيح المسند مما ليس في الصحيحين».

«تتبع أوهام الحاكم في المستدرك، التي لم ينبه عليها الذهبي».

«الإلزامات والتتبع للدارقطني» تحقيق ودراسة.

«المقترح في أجوبة أسئلة المصطلح».

«الجمع بين الصلاتين في السفر».

«شرعية الصلاة في النعال».

«تحريم الخضاب بالسواد».

«تحريم تصوير ذوات الأرواح».

«رثاء الشيخ عبد العزيز بن باز رحمته».

(3) فأين هم طلاب اليوم من هذا؟ يرحلون إلى بلاد شتى لطلب العلم، ثم لا يظهر لهم أثر في الدعوة إلى الله! فانهل المستعان.

جوانب من جهود الشيخ في الرد على أهل الباطل:

كان للشيخ مقبل رحمه الله جهود كبيرة في الرد على أهل الضلال، أذكر من ذلك:

■ ردوده على الشيعة:

وكانت قدمهم راسخة في اليمن، لكن منذ ظهور دعوة الشيخ رحمه الله آلت دعوة الشيعة إلى الانحسار⁽⁹⁾. ومن ردوده عليهم: «صعقة الزلزال لنسف أباطيل الرفض والاعتزال». «الطليعة في الرد على غلاة الشيعة». «الإلحاد الخميني في أرض الحرمين». ■ ردوده على المخالفين للسنة:

وكانت كلماته فيهم كالسهم القاتل في كبد ضلالاتهم، حتى اتهموه - لضعف حجّتهم - بالغلو، وتقبوه بأشتع الألقاب. ومما كتب الشيخ رحمه الله في هذا: «رياض الجنة في الرد على أعداء السنة». «الرد على القرضاوي». «القول الأمين في بيان فضائح المذنبين». «إقامة البرهان على ضلالات عبد الرحيم الطحان».

إحياء الشيخ مقبل رحمه الله لسنة مهجورة

إن للبدع عاملاً كبيراً في محو السنن، وما من عام إلا والناس يحيون فيه بدعة، ويميتون فيه سنة، حتى تحيا البدع، وتموت السنن⁽¹⁰⁾، وقد كان للشيخ مقبل رحمه الله اليد الطولى في إحياء كثير من السنن؛ منها:

■ المسح على الخفين: فالشيعة لا يمسحون على الخفين، فانتشر ذلك بين أهل اليمن، إلى أن جاء الشيخ رحمه الله فأحيا هذه السنة.

■ الصلاة على وقتها: فالشيعة يؤخرون الصلاة إلى آخر الليل، وانتشر هذا الأمر في كل بلد حكمه الشيعة، فأحيا الشيخ رحمه الله سنة المحافظة على الصلاة في وقتها.

(9) وقد وصل بهم الحد إلى محاولة قتله رحمه الله.

(10) روى اللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» (125)، وابن بطّة في «الإبانة الكبرى» (رقم 11)، وابن وصاح في «البدع» (95) من قول ابن عباس رحمه الله.

■ الصلاة في النعال: وهذه سنة مهجورة؛ فتجد الواحد يكون

في الصحراء - مثلاً - يصلي بغير نعل، في حين يقول النبي ﷺ «خَالِفُوا الْيَهُودَ؛ فَإِنَّهُمْ لَا يُصَلُّونَ فِي نَعَالِهِمْ، وَلَا خِفَافِهِمْ»⁽¹¹⁾، فكان الشيخ رحمه الله يصلي في نعله.

■ الشيخ مقبل رحمه الله ودار الحديث بدماج:

أسسها الشيخ رحمه الله في (1399هـ) تقريباً، وتدرّس فيها العلوم الشرعية بمختلف فنونها، وعلوم الآلة. ولما توفّي الشيخ رحمه الله خلفه عليها تلميذه الشيخ يحيى الحجوري.

وتعتبر هذه الدار من أبرز ما خلفه الشيخ، ولذا حرص الروافض (الحوثيون) على تدميرها، فحاصروا أهلها أكثر من شهرين، وقطعوا عنهم مؤونة العيش، وأجلبوا عليهم بخيلهم ورجلهم، وقصفوها بكل ما لديهم من أسلحة، وهذا على مرأى من القنوات العالمية ذات المصداقية المزعومة!!

ولكن الله عز وجل - يدافع عن الذين آمنوا، فهزم الروافض الأنجاس شرّ هزيمة، وفكّ الحصار عن الطلبة بدار الحديث صانها الله من عمل كل مفسد خبيث.

ويمكنني القول بأن كيد الروافض لـ (دار الحديث) هو امتداد لخطتهم في الانتقام من أهل السنة عموماً، ومن الشيخ المحدث مقبل بن هادي الوادعي رحمه الله خصوصاً.

فرحم الله الشيخ مقبلاً، وأسكنه فسيح الفردوس، وجزاه عن المسلمين خير الجزاء⁽¹²⁾.



(11) روى أبو داود (652). انظر «صحيح الجامع» (3210).

(12) انظر في ترجمة الشيخ: «البيان الحسن بترجمة الإمام الوادعي وما أحياه من السنن» عبد الحميد الحجوري، «الإمام الألعى مقبل الوادعي» أحمد المديني، وبتذكير القابعين بسير أسلافهم حفاظ الحديث السابقين واللاحقين، للشيخ ربيع المدخلي. «الشيخ مقبل بن هادي الوادعي ودار الحديث بدماج» معمر بن عبد الجليل المقدمي، «الشيخ مقبل بن هادي الوادعي رحمه الله عبد العزيز السدحان.

رسالة في أخلاق المعلم

للشيخ محمد حياة السندي المدني

اعتنى بها: سمير سمراد

(169/3 ط/ الكتب العلمية): «كان من العلماء الربانيين وعظماء المحدثين قرّن العلم بالعمل وزان الحسن بالحل»، وقال: «وشدّ حزامه على درس الحديث النبوي وأفتى عمره في خدمة الكلام المصطفوي». وعده في كتابه «الحطة» في جملة المحدثين للدين، على رأس القرن الثاني عشر الهجري⁽⁴⁾.

■ مصدر الرسالة:

نشرت هذه الرسالة في أحد المواقع على «الشبكة العنكبوتية»، ولم يذكر ناشرها مصدرها، ويظهر أنه من «تونس»، وقد قام على نشر (بعض) رسائل «الشيخ محمد حياة» التي بحياته، لغرض من الأغراض. والرسالة تقع في صفحتين، كل صفحة من: (18) سطراً تقريباً، مكتوبة بالمداد الأسود ونحو من كلمتين بالأحمر، وخطها واضح.

تاريخ نسخها: سنة (1163هـ)، واسم الناسخ: عبد الله ابن محمد، نسخها بالمسجد النبوي.

(4) انظر «الحطة» في ذكر الصحاح السنة، (269 ط/ علي الحلبي).

هذه رسالة من رسائل المحدث الشيخ محمد حياة ابن إبراهيم السندي، نزيل مدينة الرسول ﷺ المتوفى سنة (1163هـ)، وهي نصيحة مختصرة فيما ينبغي أن يكون عليه المعلم والمدرس.

ومحررها عالم كبير من علماء الحديث في زمانه، انتفع به خلق كثير؛ حيث جلس للإقراء والتدريس زماناً بالمدينة خلفاً لشيخه المحقق: أبي الحسن السندي الكبير محمد بن عبد الهادي (ت1138هـ)⁽¹⁾ بعد موته: أربعاً وعشرين سنة⁽²⁾، وأجاز العديد من العلماء بمرئياته، كما هي العادة عند المحدثين. ومن أهم خصائص الشيخ محمد حياة: الإنصاف والتجرد للحق، وهما من أعظم شواهد الإخلاص، وقد كان تكتله حرباً على التقليد والجمود المذهبي الذي ضرب أطنابه في عصره، يميل مع الدليل ويعمل بالحديث متى تبين له، وورث عنه هذا تلاميذه، ومنهم: الشيخ أبو الحسن السندي الصغير؛ محمد ابن صادق (ت1187هـ)، الذي قال عنه الفلاني في «ثبته الكبير»: «كان إماماً عالماً بالسنة وأثارها عاملاً بها مجتهداً لا عصبية فيه، قد يعمل بخلاف مذهبه فيما ظهر له فيه الحق على خلاف مذهب إمامه كشيخه محمد حياة السندي»⁽³⁾.

قال فيه المرادي في «سلك الدرر» (292/2): «العلامة الشهير الإمام».

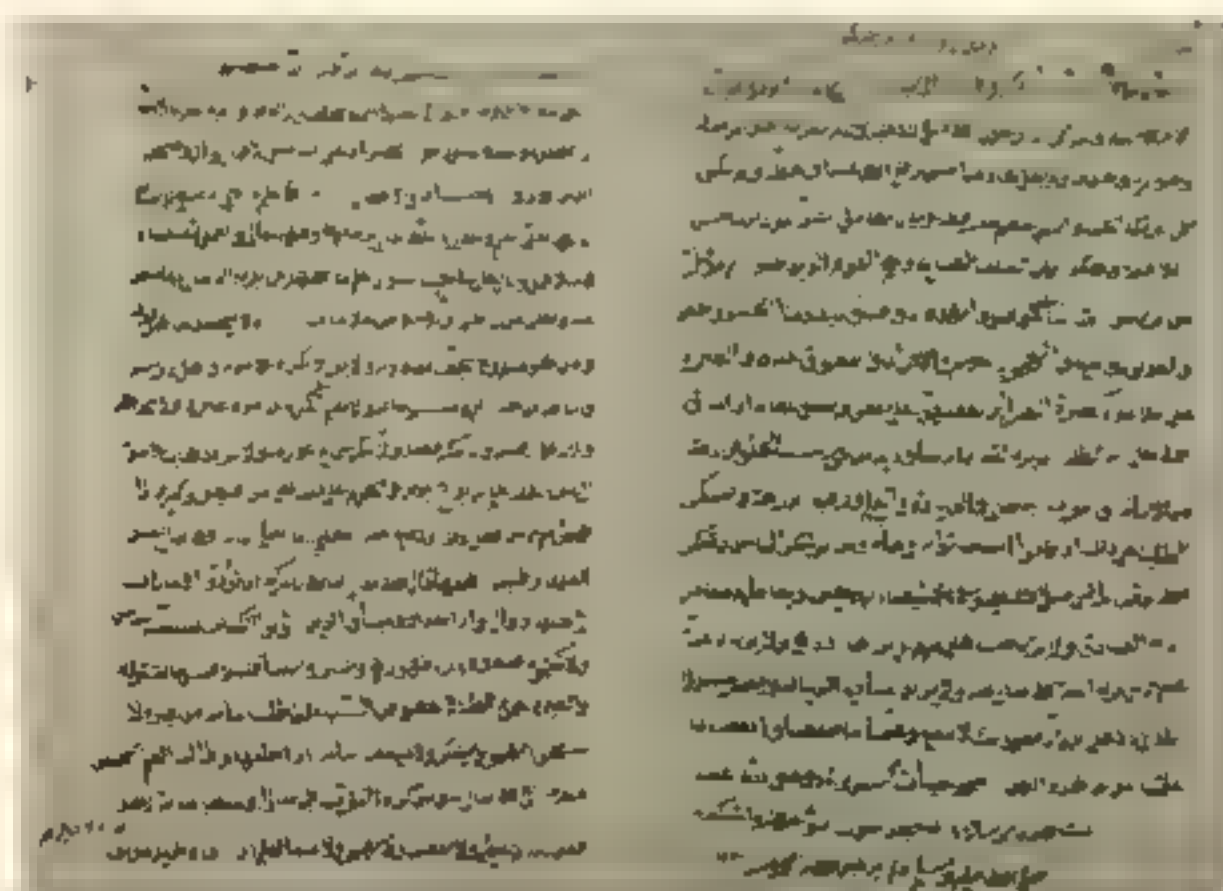
وقال في ترجمته (34/4): «العلامة المحدث الفهامة حامل لواء السنة بمدينة سيد الإنس والجنّة».

وقال صديق حسن خان في ترجمته من «أبجد العلوم»

(1) هو صاحب الحواشي على الكتب السنة، انظر ترجمته في «سلك الدرر» في أعيان القرن الثاني عشر، (66/4).

(2) «سلك الدرر» (4/34).

(3) «فهرس الفهارس» للكتاني (149/1).



■ نص الرسالة:

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله القائل: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البقرة: 175]، وأمره أحق بالامتثال، والصلاة والسلام على رسوله المخبر بأن على النية مبنى الأعمال⁽⁵⁾، وآله وصحبه الذين فازوا بالاحتساب في الأفعال.

أما بعد: فاعلم - يا أخي - أنه ينبغي للإنسان أن يكون تعلمه العلم وتعليمه إياه لله تعالى، يريد بهما وجهه تعالى والعمل بمقتضاه، فإنه⁽⁶⁾ بلا عمل وبإل على صاحبه.

ويسمى في تعلم ما يجهل مما يقرب إليه تعالى وما يبعد عنه. وتعليمه من لا يعلمه.

■ وللإخلاص علامات، منها

أن لا يحسد من هو فوقه ومن هو مثله، ولا يحقر من دونه، ولا يفرح بكثرة تلامذته وأهل درسه وأتباعه من حيث إنهم منتسبون إليه، ولا يفتن بكثرة تلامذة غيره، ولا بجاهه، ولا بإظهار صيته، ولا ينكر فضله، ولا ينكر سماع مكارمه.

ولا يكره ذهاب تلامذته إلى غيره لطلب العلم، بل يفرح بذلك ويحثهم على طلب العلم من صغير وكبير، ولا يهجر منهم من فعل ذلك، ولا يمنع عنه التعليم؛ لأن العلم أمانة الله تعالى عند العلماء، وطلبته أهلها، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [البقرة: 283]، وقال: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ مِمَّا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْرُونَ﴾ [البقرة: 177]، والمعبرة لعموم العلة لا لخصوص السبب.

فمن طلب أمانته من غيره لا يستحق الهجر بل يشكر، ولا يمنع عنه أمانته إذا طلبها.

وطالب العلم المخلص متقرب إلى الله تعالى به، ومن كره التصرب إليه تعالى، أو منعه أمانته لأجله. أي لأجل كرهه⁽⁷⁾، فقد باء بإثم عظيم.

ولا يفضب ولا يهجر ولا يمنع العلم إذا آذاه تلميذه ولو (...)⁽⁸⁾ في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [التوبة: 128]، وقوله: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ [التوبة: 154]، ويتذكر أن رسول الله ﷺ

(5) يشير إلى الحديث المروي في «الصحيحين» - أي في الأعمال بالنيات.

(6) أي: العلم.

(7) زيادة كتبت في الحاشية.

(8) علمي في أول الصفحة الثانية.

لم يضرب أحداً من نسائه وجواريه وخدمه⁽⁹⁾، ولم يقل لخدمه أنس⁽¹⁰⁾ أف قط⁽¹¹⁾، ولم يكن كل أمره كما يحب، وأنه لم ينتقم لنفسه قط⁽¹²⁾، بل كان يعامل أشد المؤذنين بأحسن الملاطفة، وهكذا كان السلف الصالح وهم القوم الذين يقتدى بهم.

وقل من يرى من أمثالنا موصوفاً بهذه الأوصاف، بل عادتنا الحسد والحقد والعداوة والمنع والهجر، والتكلم في الأقران والتشوق عليهم والغيرة على التلامذة كغيرة الضرائر بعضهم على بعض.

وينبغي للعالم إذا ساق الله تعالى إليه الطلبة أن يرى المنه له إذ ساق إليه من يكون سبباً لخلوص ذمته من الأمانة، والتقرب إليه تعالى، والزيادة في العلم، ورفع الدرجة.

ويشكر الطلبة على ذلك إذ كانوا أسباب ثوابه في مأبه، ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله⁽¹³⁾.

وقد أمر النبي ﷺ بالاستيصاء بهم خيراً⁽¹⁴⁾.

ويعاملهم معاملة الأخ الصادق، ولا يرى نفسه أعلى منهم بل يراها أدناهم، ولا يرى له منة عليهم بل يرى المنه لله تعالى عليه، ولا يريد منافع الدنيا لئلا يصير مستبدلاً الأدنى بالأعلى.

اللهم إنا نعوذ بك (من علم)⁽¹⁵⁾ لا ينفع، وعلماً ما ينفعنا، وانفعنا بما علمتنا.

مؤلف هذه الكلمات محمد حياة السندي المدني عفا الله عنه. تمت هذه الرسالة في المسجد النبوي في مواجهة الشبكة⁽¹⁵⁾، على يد عبد الله بن محمد سنة 1163.

(9) يشير إلى حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «ما ضرب رسول الله ﷺ شيئاً قط بيده ولا امرأة ولا خائفاً إلا أن يجاهد في سبيل الله...» الحديث، رواه مسلم (2328).

(10) يشير إلى حديث أنس رضي الله عنه قال: «خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين والله ما قال لي أما فعل ولا قال لي بشيء لم أفعل كذا وفلا فعلت كذا» الحديث، رواه البخاري (5578)، ومسلم، واللفظ له (2309).

(11) يشير إلى حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله عز وجل» الحديث، رواه البخاري (6288)، ومسلم، واللفظ له (2327).

(12) هو نص حديث النبي ﷺ رواه أحمد (11280/ط الرسالة)، والترمذي (2021) من رواية أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال الترمذي عقبه: «وفي الباب عن أبي هريرة والأشعث بن قيس والنعمان بن بشير. هذا حديث حسن، انظر: «الصحيح» (667).

(13) يشير إلى حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إن الناس لكم تبع وإني أحبكم من أقطار الأرض يتفقون في الدين فإذا جأؤكم فاستوصوا بهم خيراً» رواه الترمذي (2650، 2651)، وابن ماجه (249)، وضعفه الشيخ الألباني في «مصيف الجامع» (1797).

لكن حسن الشيخ الحديث بلفظ: «سببكم قوام يطلعون العلم فإذا رأيتهم فقولوا لهم مرحباً مرحباً بوصية رسول الله ﷺ وأقوتهم» قلت - محمد ابن الحارث - للحكم: ما أقوتهم؟ قال: علمهم. رواه ابن ماجه (247)، انظر: «صحيح سنن ابن ماجه» (203).

(14) زيادة يقتضيه السياق.

(15) يريد: واجهة قبر النبي ﷺ وشبكه، ثم إذا أراد بذلك التبرك فهذا من البدع المحدثه.



• كيفية الاشتراك..

يرجى إرسال طلب يتضمن الأمور التالية:

- الاسم واللقب.
- العنوان.
- الهاتف.
- الوظيفة.
- وصل الحوالة البريدية.

ترسل الحوالة البريدية باسم توفيق عمروني على الحساب البريدي الجاري:

ccp 4142776 clé 96

العنوان: دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو. المحمدية. الجزائر

الأفراد: 900 دج - المؤسسات 1000 دج



الاصلاح في ثلاث مجلدات من العدد (1) إلى العدد (18)

يطلب من دار الفضيلة للنشر والتوزيع بسعر (1800 دج) شامل لمصاريف الشحن

كلمة في عيد الحب! (*)

إبراهيم بن حليلة
إمام خطيب، الجزائر العاصمة

قالوا: إن عيد الحب قريب!

قلت: سبحان ربنا وهل بات للحب عيد؟ إن هذا شيء عجيب!

نظروا إلي نظرة استصغار، بل نظرة احتقار، قالوا: أعاش أنت في زماننا؟ أو أظلتك الحضارة التي أظلتنا؟ أم أرضك وسماؤك غير أرضنا وسماؤنا؟ وزمانك وحضارتك غير زماننا وحضارتنا؟

قلت: إي والله، إنني لأعيش بينكم، ولست أختلف وإياكم في شيء مما ذكرتموه، لكننا أتعجب مما أحدثتموه.

قالوا: فقيم العجب أيها الرجل؟ دع عنك هذه الوسواس الرجعية، وحيًا هلاً بيننا تستمتع معنا، وتعاين هذه الحضارة العظمى من قريب!

قلت: عفواً، فإنني في شك مما تدعوتني إليه مريب، وإنني سأثلكم عن هذا العيد الذي دعوتوني إليه: أأصيل هو أم دخيل؟ أم أنكم تسلكون لإشباع غرائزكم كل سبيل؟ أأنتم تعلموا -والإسلام شرعكم- أن الإسلام من هذا الغي بريء؟ وعن هذا السفه نزيه؟ ومتى كان أعداء الحب يعلموننا

(*) ويدعى عيد القسيس «فالنتان» (valentin)، وهو من أعياد النصارى، وتاريخه يرجع إلى الرومان، وظل موجوداً فيهم بعد ما اعتنقوا النصرانية وهو ممثل في القديس «فالنتان» الذي استشهدا بزعمهم في سبيل الحب والسلام، ويسميه بعضهم «عيد العشاق»، واعتبر القسيس «فالنتان» شفيع العشاق وداعيهم، وشعارهم في هذا العيد الذي يوافق يوم الرابع عشر من فبراير كل سنة ميلادية:

- إظهار البهجة والسُرور فيه.
- تبادل الورود الحمراء التي ترمز إلى الحب.
- توزيع بطاقات التهنئة به، وفي بعضها صورة «كيبويد» وهو طفل له جناحان يحمل قوساً ونشاباً، وهو إله الحب عند الرومان الوثنيين.

[التحرير]

النصر والسيادة، وألبسكم لباس الحُبور والسعادة، فاستبدلتم - حينما ابتغيتُم العزة في غيره - بآء المهابة نوناً، وأضحكتُم سِفلة القوم على أنفسكم ملء أشداقهم، ورضيتُم بالدُّون بعد أن كان أسلافُكم - بإيمانهم - الأعلين، فهلاً رجعة صادقة لهذا الدِّين، وتمسُّكاً متيناً بأسباب العزِّ والتَّمكين، وبراءة صادقة من الأخصرين الأذلين.

عفواً أيها العبدُ فإنك عن ديارنا غريب ومن ديننا طريد، فلا حللت أهلاً ولا نزلت سهلاً، لقد زواجت - حينما أتيت - بين الخنا والفجور، والزَّنا والخمور، وكلُّ مشين في فلك هذه المعاني يدور، فأَيُّ خير منك ومن أهلك جلبناه؟ وأي ثمر طيب من أرضك جدَدناه؟ إنما جَدَّاذُك العلقم والمُر، وحصادُك السَّوء والشر، فعُد من حيث أتيت لامرحباً بك سائر الدَّهر.



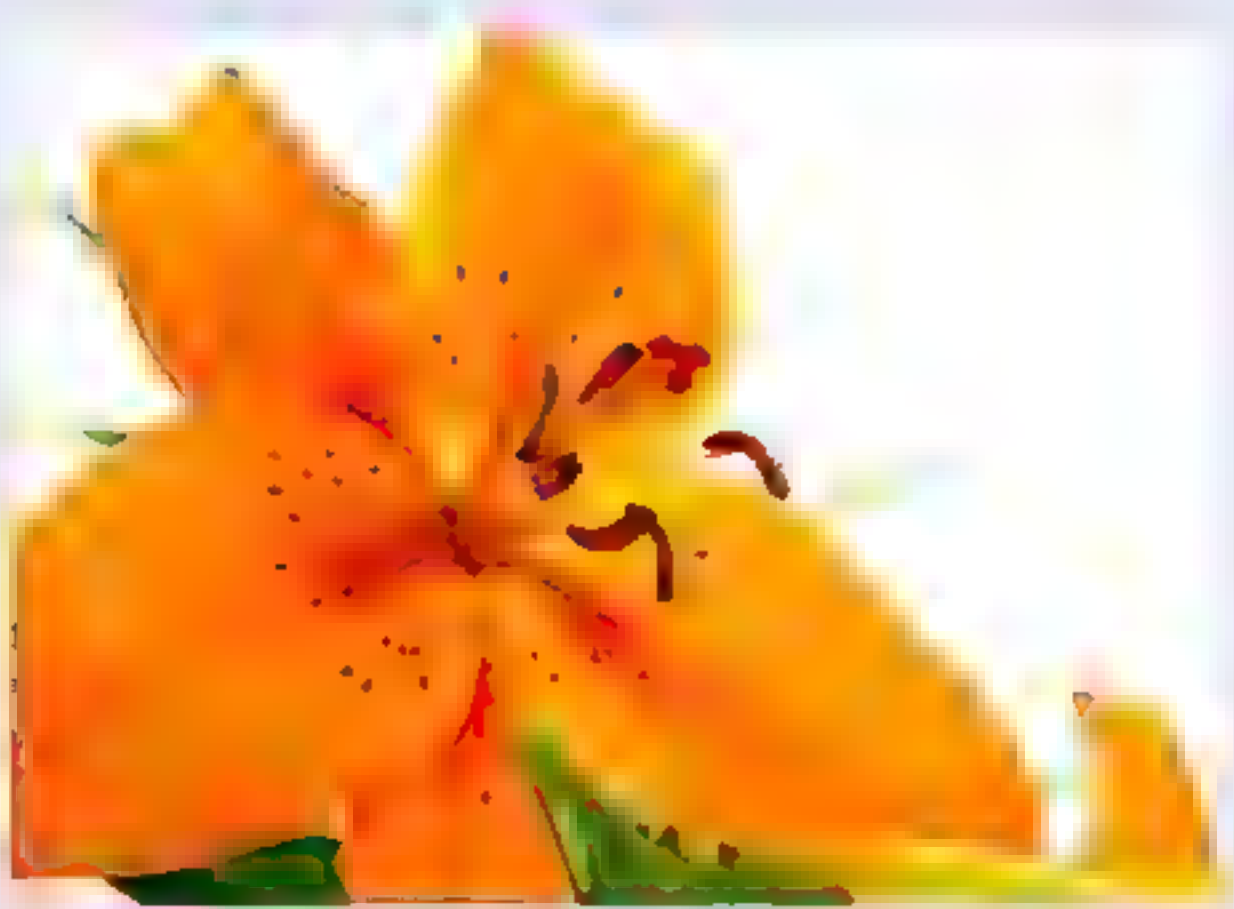
كيف نحبُّ؟ ومتى نحبُّ؟ إنَّ مشاعرنا - والزَّمانُ شاهد - تتفسح في قلوبِ رحبةِ رحابة البسيطة في مبنائها، واسعة الأرجاء مبنوثة الفرش - على مرِّ الأيام - ترحب بالحبيب متى أتاها، على أننا لا نحب من هبَّ ودبَّ، ولا نفتح أقفال قلوبنا لكل ماجن وماجنة، يعبت فيها بغير حق ويسرح في مروجها بدون إذن فتلك صنعة المُجان، وإنما هي خالصة لأزواجنا محرمة على الأخدان، ومهما احتالوا على دخولها فأنى لهم وهيئات، ولولا ذلك لما كان السُّكنُ إلى الأزواج وجعلُ المودة والرحمة بينهم من جملة الآيات.

وما أنتم أولاء أدخلتم أنفسكم في جُحرِ ضبِّ ضيقٍ نبيِّ قد سبقكم إليه إخوان القردة والخنازير، فحجَّرتُم على أنفسكم واسعاً، وحصرتم الحب في يوم واحد كما حصروه، وأبصرتُم النُّور الواسع من ثقب ضيقٍ كما أبصروه.

كيف سمحتم لأنفسكم، ورضيتُم لأنبل مشاعركم، وأظهر أحاسيسكم أن يعبت بها أعداء الطُّهر وقتلة العِفَّة؟ إنهم يريدون أن يجروكم - بسعيهم الخبيث - إلى مشنقة الفضيلة فهل أنتم لهم مستجيبون؟

أيها المسلمون، إن الإسلام جاء بكل معنى سام من طهر وعفة، وحب وفضيلة، وعلم وتزكية... وهلم جرأ، فعلم البشر الفضائل في أسمى معانيها، وأبهرهم بالحضارة التي هو بانيتها، فلا غرو أن أقبلوا على بحرهِ يستخرجون منه اللؤلؤ والمرجان، معترفين بفضل الإسلام عليهم في إيقاظهم من سباتهم الطويل الذي ضرب على أذانهم في المصور الوسطى سنين عدداً، فلما أفاقوا من رقدتهم ونمنا، وانتمشوا بترائنا وعنه نحن رغبتنا، صار الذَّنْبُ رأساً والرَّأسُ ذنباً، وأمسى أكثرنا يحدق إليهم ببصره فاتحاً فاه مشدوها، معتبراً التقدم والتحضر في كل ما جاء من قبلهم، ولو كان في ديننا مرفوضاً.

أيها المسلمون! إن دينكم جلب لكم العزة والقيادة، وحقق لكم



الوفاء ..

خلق مفقود

وجوراحه - طوعاً - من حمأة الجفاء والجحود والنكران إلى روضة الوفاء والإقرار والعرفان.

■ إن الوفاء ترى أثر وفائه فيمن يماشره ويخالطه، من الدين، وولدان، وأقارب، وزوجة، وجيران وخلان، فهو دائم الوصال لهم، صادق المحبة والمودة معهم، يرتاحون إلى حديثه وكلامه، ويطمئنون لرأيه ومشورته ونصحه، ويأمنون لرفقته، ويبتهجون لجالسته وصحبته، يسقون لذة روحية لا يعرفونها إلا من ذاق طعمها ممن رزق ودًا خالصاً من الدرن، وأعطى محبة صافية من الكدر، ويحرمها كل ختال مدّاع سقيم العهد سخيّف الذمة، ممن لا يرضى في معاشرته إلا ولا سبباً!

■ وللوفاء صور شتى، وأشكال متنوعة:

أسماءها وأعلامها ما كان فيه وفاء لحق الله جل وعلا على العباد، وذلك بتحقيق العبودية له كما يحب ويرضى، فيعلم العبد أن ما يأتيه من الخالق جل وعلا يوجب عليه الحمد والشكر، والله تعالى فيه النعمة والفضل، وأن ما يأتي من العبد لربه ومولاه - على جهة العبادة - يوجب منه الاعتذار بسبب النقص الملازم للمخلوق، وما كان من الناقص فهو ناقص لا محالة، فالعبد مع إحسانه تراه دائم الاعتذار لربه، مسيئ الظن بنفسه، شاهداً عليها بالتقصير والتقصان، شاهداً لربه بكماله، قد استحق أعظم ممّا قدمه إليه من طاعته، فلا يرى ما يتقرب به إليه صالحاً يواجه ويقابل به ربه ومولاه⁽⁴⁾، فينتابه بذلك شعور وإحساس بالعجز عن أداء شكر ربه حقّ الأداء، وهذا من صدق العبد ووفائه.

■ ومن صورته: الوفاء بحق المخلوق، وأخص بالذكر هنا أحقهم وفاءً على الناس وهو النبي الكريم ﷺ، سيد الأولين والآخرين، الداعي إلى صراط الله المستقيم، أمر الله تعالى بطاعته، وجعل فيها الهداية إلى كل بر وخير في الدنيا والآخرة، وطريقاً موصلاً إلى رضوانه وجنته، وفي مخالفته ومشاقته في

إن من تمام شكر الله جل وعلا، شكر الناس على ما أسدوه من معروف، والإقرار لهم بالجميل، وهذا شيء مفطور في النفوس، مجبولة عليه القلوب، فالناس يميلون ميلاً طبيعياً إلى المحسن، والألسنة والأفئدة تتحرك إليه بالشكران، وقد جاءت الشريعة السمحة وأقرت بهذا الموجود في الفطر السليمة التي لم تتلوث، فدعت إلى شكر الناس، وجعلته من تمام شكر الله جل وعلا، قال ﷺ: «إِنَّ أَشْكَرَ النَّاسِ لِلَّهِ أَشْكُرُهُمُ لِلنَّاسِ»⁽¹⁾.

ذلك أن الاعتراف بالفضل لأهل الفضل وذويه، من خصال الكرام، المعروفين بجميل الرعاية، وحسن العهد، وهو خلق متفرع - عند علماء الأخلاق والسلوك - عن خلق الوفاء، وهو بدوره مرتبط بالدين والأمانة ارتباطاً وثيقاً، إذ الوفاء من جملة تحمل الأمانة والقيام بشأنها وأدائها على وجهها، وهي من خصال المؤمنين حقاً، وكثيراً ما كان النبي ﷺ يشيد بها في خطبه، التي كان يعلم الناس فيها ما فيه صلاحهم وإصلاحهم في الدارين، فعن أنس ابن مالك رضي الله عنه قال: مَا خَطَبَنَا نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ إِلَّا قَالَ: «لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ»⁽²⁾.

■ والوفاء في لغة العرب يدور معناه على الأداء والإتمام، وهو في الشرع الحنيف «ملازمة طريق المؤاساة، ومحافظة العهود، وحفظ مراسم المحبة والمخالطة سراً وعلانية، حضوراً وغيباً»⁽³⁾، فهو خلق سامي القدر، عظيم الفائدة، لا يكون إلا من كبار النفوس، التي امتلأت حباً للخير، وإيثاراً له، وحرصاً على إيصاله للناس، وهو دليل على الصدق، وأمانة على المروءة والشهامة، ينبئ عن صفاء السريرة وسلامتها.

■ فالوفاء نقي الصدر، صحيح الضمير، ذونبل بين الناس، وهو صاحب وجدان حي، ونزعة نفسية حرة وأبية، قد انتقل بقلبه

(1) صحيح لغيره. رواه أحمد (21846)، والبيهقي في الشعب (9120).

(2) حسن، أحمد (12383).

(3) الموسوعة الفقهية الكويتية، (93/44).

(4) انظر: «مدراج السالكين» (324/2). بتصرف وزيادة.

الدنيا الفتنة والضلال والهلاك والصغار، وفي الآخرة المصير إلى النار وبئس القرار.

وإن الوفاء بحقه يقتضي الوفاء بسنته من بعده من أن يَزَادَ فيها أو يُنْقَصَ، أو ينتحلها المبتطلون، أو يحرقها الغالون، أو يُحدثَ فيها أهل الأهواء والبدع ما هم مُحدثون!

وأُثِّقَ بورثة النبي ﷺ في الوفاء بحقهم، وهم علماء الشريعة الربانيون، مصاييح الهدى، ذوو الأحلام والنهى، أحدُ صنفي ولادة الأمور، تولوا بيان الشريعة للناس ودعوتهم إليها، والدفاع والذب عنها، قد جعل الله طاعتهم تابعة لطاعته وطاعة نبيه ﷺ، يهتدي الخلق بهم في أمور دينهم ودنياهم، فهم أسدُ رأيا وأقوم قبلا.

فينبغي الوفاء بحق العلماء.. والجلّة والكبار منهم خاصة.. وحفظه لهم، لأن هذا شأن المنتسب. بحق.. للنبي ﷺ وسنته وأهلها، قال ﷺ: «لَيْسَ مِنْ أُمَّتِي مَنْ لَمْ يُجَلِّ كَبِيرَنَا، وَيَرْحَمْ صَغِيرَنَا، وَيَعْرِفَ لِعَامِلِنَا»⁽⁵⁾ يعني حقّه، وهذا صنيع المحب والشاكر لهم، المثني عليهم، ممن عرف قدرهم، وشهد بفضلهم، فلزم ركبتهم، وصدر عن رأيهم، لا يجاوزه إلى آراء غيرهم من الرجال، ولو كان ممن بفكره وعقله في الشريعة صال وجال.

■ إن الجحود والنكران لأهل العلم، خسة وهوان، وممّا يسمع ويقرأ ما يبث في بعض وسائل الإعلام المرئية والمقروءة، وما يكتب في بعض مواقع الإنترنت، من الطعن في العلماء السلفيين، والردّ عليهم. بالجهل والجهالة والباطل. بأقلام ران على قلوب أصحابها ران الإعجاب بالرأي، والانفراد به، والاعتزاز بالنفس، والاعتزاز الخاطي بها، حتى أضحت نموذجاً للطغيان الفكري، ومثالاً للضلال العلمي، راح ضحيته أولاً المعجب برأيه نفسه، ثم ثانياً من تابعه على غيه وضلاله، ممن يقلده بغير علم ولا حجة ولا كتاب منير!

قال ﷺ: «ثلاث مهلكات: شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه. وثلاث منجيات: خشية الله في السر والعلانية والقصد في الفقر والغنى والعدل في الغضب والرضا»⁽⁶⁾.

وقال ﷺ: «لَوْلَمْ تَذَنْبُوا الْخَشْيَةَ عَلَيْكُمْ مَا هُوَ أَكْبَرُ مِنْهُ الْعَجَب»⁽⁷⁾. وكلما ازداد سمك الحاجب عن الإدراك عميت البصيرة عن إحصاء الحق على ما هو عليه.. أو كادت تغمى. «فَلَمَّا هَلَّ أَتَمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَمَّى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ»⁽⁸⁾ [سورة الحديد: 17].

وبلغ هذه الحال من الصعوبة والخطورة على صاحبها بمكان،

(5) رواه أحمد (22755)، وانظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (101).

(6) حسن. «الصحيح» (1802).

(7) حسن لغيره. «صحيح الترغيب والترهيب» (2921).

لأن ما كان محتملاً لوجهي الحق والباطل.. مما يسميه بعضهم تلبيساً: «مسائل الاجتهاد». للخروج من التقيد بأقوال العلماء الربانيين الراسخين في العلم!.. قد انقلب عند من هذه حاله، إلى فكرة راسخة في الذهن، عالقة بالقلب، يصعب زعزعتها، قد أمسّت عقديّة (عقد قلبه عليها) فوالى عليها وعادى عليها، ألبسها ثياب الحق في تصوره ونظره القاصر، ففسر تحييتها وإبطالها، ولو كانت في حقيقة الأمر.. وعند العلماء الكبار. من الباطل، وبينها وبين الصواب مفاوز ومنازل.

■ إن من النعم العظيمة في ديننا الحنيف: صحة الفهم وحسن القصد، وتحري الصواب، وهي «تَوْقُّ أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا» [التوبة: 25]، وإن من النعم الخطيرة الجسيمة ما يقابل ذلك من: فساد الفهم، واتباع الهوى، وإيثار الدنيا، وطلب المحمّدة من الخلق، وترك تقوى الله، واتباع الباطل، والضلال والغف (8)، «وَالَّذِي خَبَتْ لَا يُخْرِجُهَا إِلَّا تَكْدُورًا» [الأعراف: 58].

■ إن الوفاء بحق لا يغيره الزمان ولا المكان:

■ أما الزمان فيما يجيء فيه من متغيرات ومستجدات، من مختلف المسرات والمضرات التي قد تأسر قلب من يعبد ربه على حرفه عن رؤية مواطن الاختبارات والامتحانات والابتلاءات، وهي دائرة بين النعم والنقم.

فإن من خوّله الله نعمة من عنده فظن أنه أهل لها ومستحق، فهذا ممن عدّ المحنة منحة وهو لا يدري، وما ذلك إلا فتنة له، والأمْرُ كما قُدِّرَ. كوناً. على وفقه يجري، قال جل وعلا: «فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» [سورة الزمر: 19]، وقال جل وعلا: «وَبَلَّوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ» [سورة الأنعام: 39].

■ وأما المكان فيما أدخل الناس عليه من تاء التأنيث، فانصب اهتمامهم بالمكانة، وسعيهم لتحصيلها، أكثر من الاهتمام بها عند الخالق جل وعلا، فحسنت مكانة بعضهم عند الخلق. ولو بالتزلف والتملق والكذب والزور والنفاق وسوء الأخلاق.. ولم يراوخوا مكانهم عند الخالق، مثلهم مثل من لم يرفع بالسنة رأساً، ولا تسمع لهم في الذب عنها وعن أهلها. بحق. صوتاً ولا همساً!

فكم بين هؤلاء وبين أهل الصدق والحق والوفاء من تفاوت فارجع البصر كرتين إن أردت رفع الشك باليقين، «إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ» [سورة الشورى: 42].

والحمد لله رب العالمين.

(8) انظر: «إعلام الموقعين» (87/1). بتصرف وزيادة..

واحة الإصلاح

إعداد: أسرة التحرير



كيف تستصغر البلاء

قَالَ مُطَرِّفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: «مَا نَزَلَ بِي بَلَاءٌ فَاسْتَغْطَمْتُهُ، فَذَكَرْتُ ذُنُوبِي إِلَّا اسْتَصْفَرْتُهُ».

[«العقوبات» لابن أبي الدنيا (88)]

فيل التصوف

قال الشيخ مبارك الميلي: «وكَلَّمَا انتشرت الترجمة عن اليونان ازداد التصوف نموًّا وبالجملية إنَّ فيل التصوف كَلَّمَا وجهته نحو مكة أو المدينة برك، وكَلَّمَا وجهته نحو أثينا أو القسطنطينية نهض مهرولا، ومن سلم من الهوى والتقليد الأعمى كفاء هذا البيان، والأفما أضيع البرهان عند المقلد».

[«آثار الشيخ مبارك الميلي» (1/296)]

كيف يقل الاختلاف

قال الإمام ابن القيم: «فالواجب على الجميع أن ينقادوا إلى كلمة سواء بينهم كلهم، وأن لا يطيعوا إلا الرسول، ولا يجعلوا معه من يكون أقواله كنصوصه، ولا يتخذ بعضهم بعضا أربابا من دون الله؛ فلو اتفقت كلمتهم على ذلك، وانقاد كل واحد منهم لمن دعاه إلى الله ورسوله، وتحاكموا كلهم إلى السنة وآثار الصحابة لقلَّ الاختلاف، وإن لم يقدم من الأرض؛ ولهذا تجد أقلَّ الناس اختلافا أهل السنة والحديث؛ فليس على وجه الأرض طائفة أكثر اتقا وأقلَّ اختلافا منهم لما بنوا على هذا الأصل، وكلما كانت الفرقة من الحديث أبعد كان اختلافهم في أنفسهم أشدَّ وأكثر، فإن من رَدَّ الحقَّ مرجَّ عليه أمره واختلط عليه، والتبس عليه وجه الصواب فلم يدر أين يذهب، كما قال تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾ [التكوير: 15].

[«إعلام الموقعين» (2/173)]

أصل العداوات

قَالَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ: «أَصْبَيْنَا أَصْلَ كُلِّ عَدَاوَةٍ: اصْطِنَاعُ الْمَعْرُوفِ إِلَى اللَّئَامِ».

[«معجم ابن المقري» (947)]

خطورة موالات أعداء الشريعة

قال ابن عقيل: «إذا أردت أن تعلم محلَّ الإسلام من أهل الزمان، فلا تنظر إلى زحامهم في أبواب الجوامع، ولا ضجيجهم في الموقف ب«لييك»، وإنما انظر إلى موالاتهم أعداء الشريعة».

[«آداب الشريعة» لابن مفلح (1/237)]

الإكثار من ذكر الله

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ: «كَمْ مِنْ مَرْكُوبٍ خَيْرٌ مِنْ رَاكِبِهِ وَأَطْوَعُ لِلَّهِ وَأَكْثَرُ ذِكْرًا».

[«شعب الإيمان» (4825)]

دُرر من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية

■ «وأهل الاستقامة والاعتدال يطيعون الله ورسوله بحسب الإمكان، فيتقون الله ما استطاعوا، وإذا أمرهم الرسول بأمر أتوا منه ما استطاعوا، ولا يتركون ما أمروا به لفعل غيرهم ما نهي عنه، بل كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرَّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [البقرة: 105]، ولا يعاونون أحداً على معصية، ولا يزيلون المنكر بما هو أنكر منه، ولا يأمرون بالمعروف إلا بالمعروف؛ فهم وسط في عامة الأمور، ولهذا وصفهم النبي ﷺ بأنهم الطائفة الناجية لما ذكر اختلاف أمته وافتراقهم».

[«جامع المسائل». تحقيق: محمد عزيز شمس (91/90/3)]

■ «إن ضلال بني آدم وخطأهم في أصول دينهم وفروعه إذا تأملتته تجد أكثره من عدم التصديق بالحق؛ لا من التصديق بالباطل».

[«مجموع الفتاوى» (105/20)]

■ «إن الألفاظ في المخاطبات تكون بحسب الحاجات؛ كالسلاح في المحاربات».

[«مجموع الفتاوى» (107/4)]

■ «من عرف ما أمر الله به، وما نهى عنه، وعمل بذلك؛ فهو الولي لله، وإن لم يقرأ القرآن كله، وإن لم يحسن أن يفتي الناس ويقضي بينهم».

[«مختصر الفتاوى المصرية» (ص: 559)]

■ «إن متابعة النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في أعمالهم أنفع وأولى من متابعتهم في مساكنهم، ورؤية آثارهم».

[«اقتضاء الصراط المستقيم» (1/268)]

■ «الكاظم للغيظ والعاف عن الناس قد أحسن إلى نفسه وإلى الناس؛ فإن ذلك عمل حسنة مع نفسه، ومع الناس؛ ومن أحسن إلى الناس فإلى نفسه».

[«مجموع الفتاوى» (364/30)]

■ «ومن استقرأ أحوال العالم تبين له أن الله لم يُعِم على أهل الأرض نعمة أعظم من إنعامه بإرساله ﷺ، وإن الذين ردوا رسالته هم من قال الله فيهم: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾ [البقرة: 175]».

[«الجواب الصحيح» (5/88)]

■ «من أحسن بتقصير في قوله أو عمله أو حاله أو رزقه أو تقلب قلب؛ فعليه بالتوحيد والاستغفار ففیهما الشفاء إذا كانا بصدق وإخلاص؛ وكذلك إذا وجد العبد تقصيراً في حقوق القرابة والأهل والأولاد والجيران والإخوان؛ فعليه بالدعاء لهم والاستغفار».

[«مجموع الفتاوى» (11/698)]

■ «الحسنة الواحدة قد يقترن بها من الصدق واليقين ما يجعلها تكفر الكبائر، كالحديث الذي في صاحب البطاقة الذي يُشر له تسعة وتسعون سجلاً، كل سجل منها مد البصر، ويؤتى ببطاقة فيها كلمة «لا إله إلا الله» فتوضع البطاقة في كفة، والسجلات في كفة، فتقلت البطاقة وطاشت السجلات، وذلك لعظم ما في قلبه من الإيمان واليقين، وألا فلو كان كل من نطق بهذه الكلمة تكفر خطاياهم لم يدخل النار من أهل الكبائر المؤمنين، بل والمنافقين أحد، وهذا خلاف ما تواترت به الآيات والسُنن، وكذلك حديث البغي، وألا فليس كل من سقى كلباً عطشاً يغفر له، كما أنه قد يقترن بالسيئة من الاستخفاف والإصرار ما يعظمها؛ فهذا وجب التوقف في المعين، فلا يقطع بجنة ولا نار إلا ببيان من الله، لكن يرجى للمحسن، ويخاف على المسيء».

[«مختصر الفتاوى المصرية» (ص: 577)]

بريد القراء



■ ونشكر الأخ العزيز علي بوقفالة - حفظه الله ورعاه - وهو مدرس بابتدائية ببلدية مناعة دائرة مجدل، بمدينة المسيلة على مراسلته لنا وشكره لنا، ولعل اقتراحه سيلبى إذا رأى المجلد الرابع للمجلة، والله الموفق.

■ وكذا الأخ الحبيب مصطفى بن عمار - سدد الله - من بلدية تاجنانت من مدينة ميله، له منّا جزيل الشكر على رسالة الشكر والتقدير التي بعث بها إلينا، حملها معاني الدعاء بالتثبيت والنصرة والتأييد للقائمين على المجلة، وخاطبنا بلسانه ولسان كل السلفيين ببلديته، وفقنا الله جميعا لمرضاته، وجعلنا من حملة سنة نبيه ﷺ الدّابّين عنها.

■ ونشكر الأخ الكريم مصطفى عكرمي - وفقه الله - من منطقة جندل بمدينة عين الدفلى، على مراسلته، فجزاه الله خيرا.

■ وأما الأخ الفاضل زين الدين بن عمر ضيف الله - حفظه الله - من القيقبة برأس العيون بمدينة باتنة فقد بعث إلينا برسالة لطيفة بث فيها أشجانه وبعض ما يجول في خاطره، وما يحمله في نفسه من الحب والود لإخوانه القائمين على المجلة، وشغفه بها، فله منّا جزيل الشكر، والله نسأل أن يؤيدنا جميعا بتوقيقه.

■ وتبقى سلسلة الشكر مسحوبة لتلف بها الأخ الحبيب نبيل عبدلي - سدد الله - من مدينة سكيكدة الذي بعث إلينا رسالة شحنها بعبارات الشكر والتثناء وحسن الظن بإخوانه، فاللهم لا تؤاخذنا بما يقولون، واغفر لنا ما لا يعلمون.

■ وتحت عنوان: «كلمة مشارك» جملة من العبارات الرقيقة التي تدل على نبل صاحبها وصدق مشاعره، ونحن بدورنا نقدم شكرنا وهو الأخ المكرّم مختار زاوي - وفقه الله - من تخمارت بمدينة تيارت؛ والله الهادي إلى سواء السبيل.

■ ■ ■

■ إلى الأخ طاهر بن عبد القادر براهيمة - حفظه الله - وهو إمام أستاذ بمسجد بلال بن رباح بالمشرية ولاية النعامة له منّا الشكر الأوفى على رسالته التي حملت معها شهادة شكر وتقدير وعرفان لجميع المشرفين والقائمين على مجلة الإصلاح، والدعاء لهم بالخير، كما حوت رسالته مقالة وجيزة ضمنها التنبيه على بدعة لازالت تنتشر في مساجد مختلفة في بلدنا وهي الذكر الجماعي دبر الصلوات المفروضة؛ فجزاه الله خيرا على حرصه على السنة وذبه عن الشريعة، وفقه الله لمزيد من الخير والعلم النافع.

■ والشكر الجزيل موصول إلى الأخ لوصيف إبراهيم ابن محمّد العيد - وفقه الله - من قرية الزقم حساني عبد الكريم بمدينة الوادي على رسالته التي تقدّم فيها باسمه وباسم جميع أهل قريته بأحر التحايا وأصدقها، ودعا لكل من أسهم في مجلة الإصلاح بالتوفيق والسداد وإنارة الدرب، بارك الله فيه على حسن ظنه بإخوانه.

■ جزى الله خيرا الأخ المكرّم د. عبد الكريم - سدد الله - من الجزائر العاصمة على اقتراحه أن نضرد عددا خاصا بالطرق الصوفية وبيان ضلالاتها وانحرافاتهما والتحذير منها، ليكون الناس على بينة من أمرهم، وهي أيضا أمنية، نسأل الله أن يحقق آمالنا.

■ كما نشكر الأخ الكريم ناصر ساحة - وفقه الله - من مدينة الجلفة على قصيدته المسماة: «الثناء الفاخر على بلاد وأعلام الجزائر» من بحر البسيط في ستة عشر بيتا، يقول في مطلعها: أحلى سلام لك منّي يا وطني أيا جزائر الخيرات واليمن ويقول في بعض أبياتها:

والإبراهيمي وابن باديس كد
هم دعاة في الرّخاء والمحن
وأل خليفة الصنديد ذاك الذي
قد قاوم الظلم بالشعر والشجن
فلتفخري يا جزائر فمن غيرك
أنجب كمثلهم من مصر أو يمن